

الدرر السنية

• في الرد على الوهابية

جمعه شيخ الاسلام و مرجع الخاص والعامة

سيدنا ومولانا السيد أحمد بن

ربي دحلان حفظه

الملك الرحمن

آمين

ويليه رسالة المصطفى ذكر وف صلاحه

المعصية ايضا مع الله ههنا جميع

انسان محاسب وادعسان

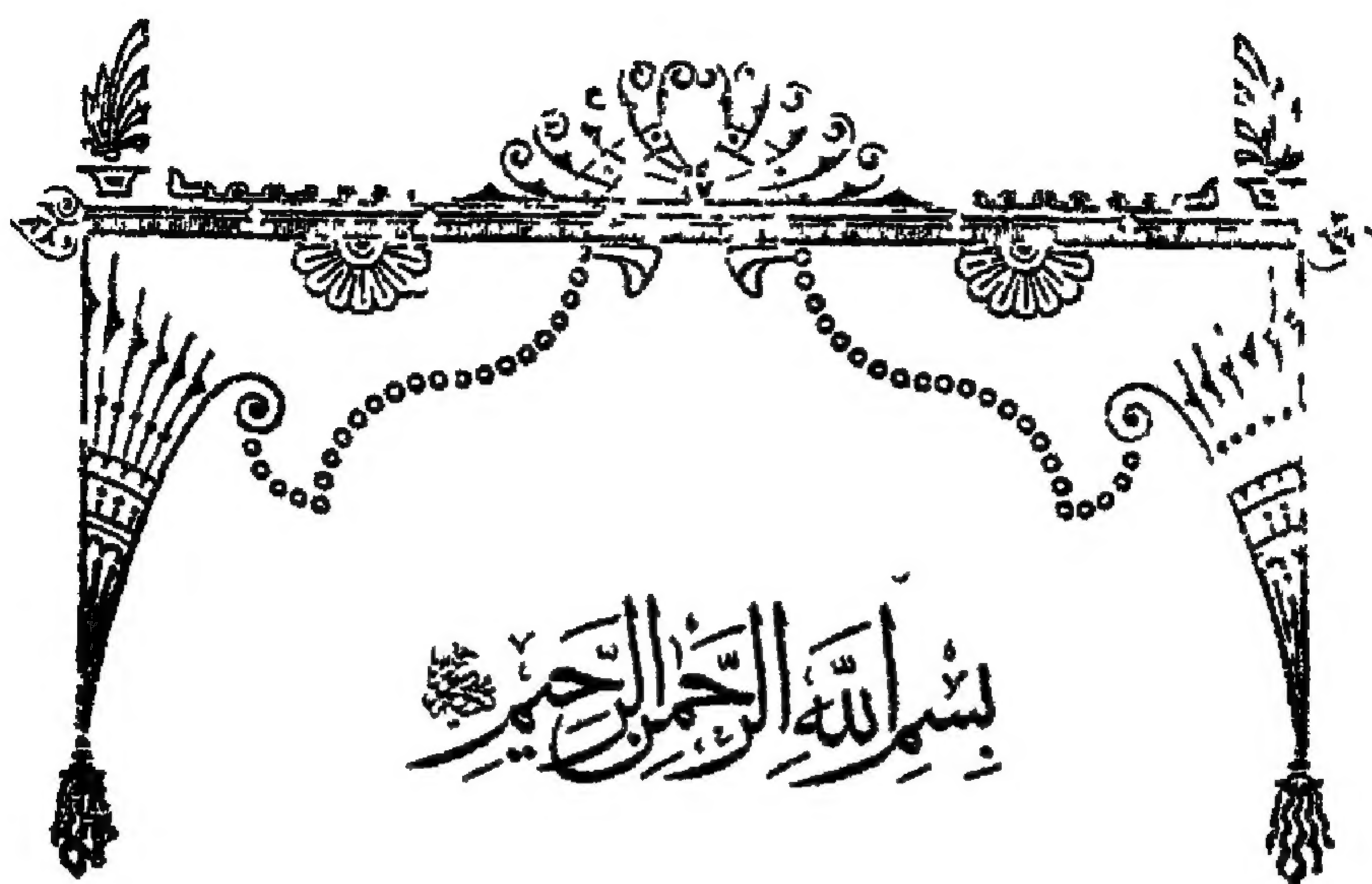
طبع بطبعة دار الجلاء للكتاب العربي

غويستة سنة ١٣٤٧

عيسى الباني الحبي وشركة

بمقره سيد الخميني

(٢٥٧ - رمضان سنة ١٣٤٧)



الحمد لله الذي فضل سيدنا محمداً ﷺ على سائر المخلوقات وشرف أمته على سائر
 الامة وأعلى لهم الدرجات وعلى آله وأصحابه المقتفين آثاره ومن تبعهم في جميع
 الخالات (أما بعد) فيقول العبد الفقير حادى طلبة العلم بالمسجد الحرام كثير الذنوب
 والآثم المفتقر الى ربه المنان أحمد بن زيني دحلان غفر الله له ولوالديه ومشايخه
 ومحبيه ولجميع أحبيائه - سألني من لا تسعني مخالفته ان أجمع له ما تمسك به أهل
 السنة في زيارة النبي ﷺ وتوسل به من الدلائل والحجج القوية من الآيات
 والأحاديث النبوية وما ورد في ذلك عن السلف والعلماء والأئمة المجتهدين ليكون
 دلت ممدلاً ذكر المسكرين فجمعت له هذه الرسالة من كتب كثيرة واختصرتها
 فيه لا اختصر اعتمد على سهو مسود في كتب العلماء الاخبار فاستعين الله وأقول
 (عنه) ربحك الله أن زبدة قرآنه ﷺ مشروعة مطلوبة بالكتاب والسنة
 وجميع الامة ثم الكاتب فقوله تعالى وتوأمهم اذ ظاموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا
 الله واستغفر لهم الرسول لوجد الله توابعاً رحماً دلت الآية على حث الامة على
 نهي "اليه" ﷺ ولا تستغفر عنه واستغفاره لهم وهذا لا ينقطع بموته ودلت أيضاً

على تعليق وجدانهم الله توأبا رحيا بمحيثهم واستغفارهم واستغفار الرسول لهم
فاما استغفاره ﷺ فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله تعالى واستغفر لذنبك
والمؤمنين والمؤمنات وصح في صحيح مسلم أن بعض الصحابة فهم من الآيات ذلك
المعنى الذي دل عليه هذه الآية فاذا وجد محيئهم واستغفارهم فقد تكملت الامور
الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورجته وسيأتي في الاحاديث الآتية يدل على أن
استغفاره ﷺ لا يتقيد بحال حياته وقد علم من كمال شفقتة ﷺ أنه لا يترك
ذلك لمن جاءه مستغفرا ربه سبحانه وتعالى والآية الكريمة وان وردت في قوم
معينين في حال الحياة تعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة
وبعد المات ولذلك فهم العلماء منها العموم للجائين واستحبوا لمن آتى قبره ﷺ
أن يقرأها مستغفرا الله تعالى واستحبوها للزائر ورأوها من آدائه التي يسئل له
فعلها وذكورها المصنفون في المناسك من أهل المذهب الاربعة ردلت الآية أيضا
على أنه لا فرق في الحائى بين أن يكون بحية سفر أو غير سفر توقع جاؤك في حيز
الشرط الدال على العموم وقد قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم
يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ولا شك عند من له أدنى مسكة من ذوق العلم أن
من خرج لزيارة رسول الله ﷺ يصدق عليه أنه خرج مهاجرا الى الله ورسوله ما يأتى
من الاحاديث الدالة على أن زيارته ﷺ بعد وفاته كزيارته في حياته وزيارته في
حياته واحدة في الآية الكريمة قطع فكذا بعد وفاته نص لاحديث شريفة
الآتية وأما السنة فما يأتى من الاحاديث ثم نفيس فقد جاء نص في نسخة صحيحة
المتفق عليها لأمير بزيارة القصور فقبره ﷺ مسها أولى وأحرى وأحق رضى
على لاسبة بينهما وبين غيره ويضفقدت أنه ﷺ رضى عن نقيع وشهداء أحد
قبره الشريف أولى من حق وجوب التعظيم وليست زيارته ﷺ الاعظيمة
والتبرك به وليست بزرع عظيم الرحمة والبركة بصلاته وسلامه عليه ﷺ عند قبره

الشریف بحضرة الملائكة الحافین به ﷺ وأما إجماع المسلمین فقد قال العلامة ابن حجر فی الجوهر المنظم فی زیارة قبر النبی المکرم ﷺ قد نقل جماعة من الأئمة حجة الشرع الشریف الذین علیهم المدار والمعول الإجماع وإنما اختلف بینهم فی أنها واجبة أو مندوبة فمن خالف فی مشروعیة الزیارة فقد خرق الإجماع واحتج القائلون بوجوب الزیارة بقوله ﷺ من حج البيت ولم یزرني فقد جفائي رواه ابن عدی بسند یحتاج به قال وجناؤه ﷺ حرام فعُدم زیارته المتضمن لجفائه حرام وأجاب الجمهور القائلون بنسب الزیارة بان الجفاء من الامور النسبیه فقد یقال فی ترك المندوب انه جفاء اذ هو ترك البر والصلة ویطلق أيضا علی غلظ الطبع والبعد عن الشیء فاكثر العماء من الخلف والسلف علی ندبها دون وجوبها وعلى کل من القولین فالزیارة ومقدماتها من نحو السفر من أهم القربات وأنجح المساعی ویدل لذلك أحادیث كثيرة صحیحة صریحة لا یشک فیها الا من انطمس نور بصیرته منها قوله ﷺ من زار قبری وجبت له شفاعة فی رواية حلت له شفاعة رواه الدار قطنی وكثیر من أئمة الحدیث وقد اُطل الامام السبکی فی كتابه المسمى شفاء لسقام فی زیارة قبر خیر الانام فی بیان طرق حدیث و بین من صححه من الأئمة ثم ذكر روايات فی أحادیث الزیارة کما تأیید هذا الحدیث منها رواية من زارنی بعد موتی فکا تأمرا زارنی فی حیاتی وفی رواية من جاءنی زائر الاثممه حاجة الا زیارنی کان حقا علی أن أكون له شفیعاً یوم القيامة وفی رواية من جاءنی زائراً کان له حق علی الله عز وجل أن أكون له شفیعاً یوم القيامة وفی رواية من جاءنی زائراً فطعن فیها الطبرانی والبیهقی وابن عساکر من حج فزار قبری وفی رواية فزارنی بعد وفاتی عند قبری کان کمن زارنی فی حیاتی وفی رواية من حج فزارنی فی مسجدی بعد وفاتی کان کمن زارنی فی حیاتی وفی رواية من زارنی فی مسینة کنت به شفیعاً وشهدا ومن مات باحد الحرمین بعثه الله من لا منین یوم القيامة روى بهند بن زیاد أبو داود الطيالسی ثم ذکر أحادیث

كثيرة كلها تدل على مشروعية الزيارة لاحاجة لنا الى الاطالة بذكر هافتك الاحاديث كلها مع ما ذكرناه صريحاً في ندب بل تأكد زيارته ﷺ حيا وميتا للذكر والانثى وكذا زيارة بقية الانبياء والصالحين والشهداء والزيارة شاملة للسفر لانها تستدعي الانتقال من مكان الزائر الى مكان المزار وكلفظ المحي الذي نصت عليه الآية الكريمة واذا كانت كل زيارة قريبة كان كل سفر اليها قريبة وقد صح خروجه ﷺ لزيارة قبور أصحابه بالقيع وبأحد فثبت مشروعية الانتقال لزيارة قبره ﷺ فقبره الشريف أولى وأخرى والقاعدة المتفق عليها أن وسيلة القرية المتوقعة عليها قريبة أى من حيث ايصالها اليها فلا ينافي أنه قد ينضم اليها محرم من جهة أخرى كمشي في طريق مغصوب صريحة في أن السفر للزيارة قريبة مثلها ومن زعم أن الزيارة قريبة في حق القريب فقط فقد افترى على الشريعة الغراء فلا يعول عليه وأما تخيل بعض المحرمين أن منع الزيارة أو السفر اليها من باب المحافظة على التوحيد وأن ذلك مما يؤدي الى الشرك فهو تخيل باطل لأن المؤدى الى الشرك إنما هو اتخاذ القبور مساجد والعكوف عليها وتصوير الصور فيها كما ورد في الاحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء وكل عاقل يعرف الفرق بينهما ويتحقق أن الزيارة اذا فعلت مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء لا تؤدي الى محذور ألبتة وأن القائل بالمنع منها سد للنسبة متقول على الله وعلى رسوله ﷺ وهنا أمران لابد منهما أحدهما وجوب تعظيم النبي ﷺ ورفع رتبته عن سائر الخلق والثاني افراد الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة لباري سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد أشرك ومن قصر بالرسول ﷺ عن شيء من مرتبته فقد عصي وكثروا من بالغ في تعظيمه ﷺ بأنواع التعظيم ولم يبلغ به ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحاطط على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي لا إفراط فيه ولا تفريط وأما قوله ﷺ لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام

ومسجدي هذا والمسجد الأقصى فعناه أن لا تشد الرحال الى مسجد لاجل تعظيمه
والصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة فانها تشد الرحال اليها تعظيمها والصلاة فيها وهذا
التقدير لا بد منه ولو لم يكن التقدير هكذا لاقتضى منع شد الرحال للحج والجهاد والهجرة
من دار الكفر ولطلب العلم وتجارة الدنيا وغير ذلك ولا يقول بذلك أحد قال العلامة ابن
حجر في الجوهر المنظم وما يدل أيضا هذا التأويل للحديث المذكور التصريح به في حديث
سنده حسن وهو قوله عليه السلام لا ينبغي للمطى أن تشد رحالها الى مسجد يبتغي الصلاة فيه
غير المسجد اكرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى وبالجملة فالمسئلة واضحة جلية قد
أفردت بالتأليف فلا حاجة الى الاطالة بما كثر من هذا فان من نور الله بصيرته يكتفي بأقل
من هذا ومن ضمن الله بصيرته فما تغني عنه الآيات والنسب * وأما التوسل فقد صرح صدور
من النبي عليه السلام وأصحابه وسلف الامة وخلفها أما صدور من النبي عليه السلام فقد صرح في احاديث
كثيرة ومنها أنه عليه السلام كان من دعائه اللهم اني أسألك بحق السائئين عليك وهذا توسل
لا شك فيه وصرح في احاديث كثيرة أنه كان يأمر أصحابه أن يدعوا به منها ما رواه ابن
ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام من
خرج من بيته في صلاة فقال اللهم اني أسألك بحق السائئين عليك وأسألك بحق ممشي
هذا البيت في يوم آخرج تروا بطرا ولا ريام ولا سمعة خرجت انتفاء سخطك وابتغاء
مردتات في أسألك أن تعيدني من الشر أن تغفر ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت
قال عليه السلام سبعون ألف مستودع هذا الحديث الجلال السيوطي
في الجمع الكبيرون كره أيضا كثير من الأئمة في كتبهم عند ذكر الدعاء المسنون عند
خروج في صلاة حتى قل بعضهم من ضمن سلف الا وكان يدعو بهذا الدعاء عند
خروجه في صلاة فظهر قوله بحق السائئين عليك فان فيه التوسل بكل عبد مؤمن
وروي الحديث المذكور أيضا بن السني بسند صحيح عن بلال رضي الله عنه مؤذن
رسول الله عليه السلام وتفضله كان رسول الله عليه السلام اذا خرج الى الصلاة قال بسم الله آمين

بالله وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك
 وبحق مخرجي هذا فاني لم أخرج بطرا ولا أشرا ولا رياء ولا سمعة خرجت ابتغاء مرضاتك
 واتقاء سخطك أسألك أن تعيدني من النار وأن تدخلني الجنة ورواه الحافظ أبو نعيم في عمل
 اليوم والليلة من حديث أبي سعيد بلفظ كان رسول الله ﷺ اذا خرج الى الصلاة قال
 اللهم اني أسألك بحق السائلين اني آخر الحديث المتقدم ورواه البيهقي في كتاب الدعوات
 من حديث أبي سعيد أيضا ومحل الاستدلال قوله أسألك بحق السائلين عنك فعلم من
 هذا كله أن التوسل صدر من النبي ﷺ وأمر أصحابه أن يقولوه ولم يزل الساف من التابعين
 ومن بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجهم الى الصلاة ولم ينكر عليهم أحد في
 الدعاء به ومما جاء عنه ﷺ من التوسل أنه كان يقول في بعض أدعيته بحق نبيك وآل نبياء
 الذين من قبلي قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواه الطبراني بسند جيد ومن ذلك
 قوله ﷺ اغفر لامي فاطمة بنت أسد روسع عايتها مدخلها بحق نبيك وآل نبياء الذين
 من قبلي وهذا اللفظ قطعة من حديث صحيح يرواه الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان
 والحاكم وصححه عن أس بن مالك رضي الله عنه قال ماتت فاطمة بنت أسد بن هاشم
 أم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكانت رت انبي ﷺ دخل عليها رسول الله ﷺ
 عند رأسها وقال رحمتك الله يا أمي بعد أمي ذكر ثناءه عليها وكفيتها برده وصره
 بحشر قبرها قال فما بلغوا اللحد حفره ﷺ بيده وأخرجوه به بيده ففرغوا من ذلك
 ﷺ فاضطجع فيه ثم قال له اندي يحيى ريميت وهو حي يموت اغفر لامي فاطمة
 بنت أسد روسع عليها مدخلها بحق نبيك وآل نبياء الذين من قبلي فذلك راحم راحبين
 وروى ابن أبي شيبة عن جابر رضي الله عنه من ذلك وكذا روى عنه ابن عبد البر عن
 ابن عباس رضي الله عنهما ورواه أبو نعيم في الحجة عن أس رضي الله عنه ذكر ذلك كله
 الحافظ جلال الدين السيوطي في الجمع لكبير ومن الأحاديث صحيحة التي جاء
 التصريح فيها بالتوسل ورواه الترمذي والنسائي وبيهقي والطبراني بسند صحيح عن

عثمان بن حنيف وهو صحابي مشهور رضى الله عنه أن رجلا ضريرا أتى النبي ﷺ
 فقال ادع الله أن يعافيني فقال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير قال فادعه
 فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم انى أسألك وأتوجه اليك
 بديك محمد بنى الرحمة يا محمد انى أتوجه بك الى ربى فى حاجتى لتقضى اللهم شفعه فى فعاد
 وقد أبصر وفى رواية قال ابن حنيف فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا
 الرجل كأن لم يكن به ضر قط فى هذا الحديث التوسل والنداء أيضا وخرج هذا الحديث
 أيضا البخارى فى تاريخه وابن ماجه والحاكم فى المستدرک باسناد صحيح وذكره الجلال
 السيوطى فى الجامع الكبير والصغير وليس لمنكر التوسل أن يقول ان هذا انما كان فى حياة
 النبي ﷺ لان قوله ذلك غير مقبول لان هذا الدعاء استعماله الصحابة رضى الله عنهم
 والتابعون أيضا بعد وفاته ﷺ لقضاء حوائجهم فقد روى الطبرانى والبيهقى أن رجلا كان
 يختلف الى عثمان بن عفان رضى الله عنه فى زمن خلافته فى حاجة فكان لا يتفت اليه ولا
 ينظر اليه فى حاجته فشكى ذلك لعثمان بن حنيف الراوى للحديث المذكور فقال له ائت الميضاة
 فتوضأ ثم ائت المسجد فصل ثم قل اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنينا محمد بنى الرحمة يا محمد
 انى أتوجه بك الى ربك لتقضى حاجتى وتذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم أتى
 بب عثمان بن عفان رضى الله عنه فجاء البواب فأخذ بيده فأدخله على عثمان رضى الله عنه
 فأجلسه معه وقال له اذكر حاجتك فذكر حاجته فقضاها ثم قال له ما كان لك من حاجة فاذا كررها
 ثم خرج من عنده فلقى ابن حنيف فقال له جزاك الله خيرا ما كان ينظر لحاجتى حتى كلمته لى
 فقال ابن حنيف والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله ﷺ وأتاه ضريرا فشكى اليه ذهاب
 بصره اى آخر حديث استقمه فماتوا وسئل ونداء بعد وفاته ﷺ وروى البيهقى وابن
 أبى شيبه باسناد صحيح أن الناس أصبحوا فحطوا فى خلافة عمر رضى الله عنه فجاء بلال بن
 الحارث رضى الله عنه وكان من أصحاب النبي ﷺ الى قبر النبي ﷺ وقال يا رسول الله
 استسق لامت فانهم همكوا فأتاه رسول الله ﷺ فى المنام وأخبره أنهم يسقون وليس

الاستدلال بالرؤيا للنبي ﷺ فان رؤياه وان كانت حقا لا تثبت بها الاحكام لامكان
اشتباه الكلام على الرأى لالشك في الرؤيا وانما الاستدلال بفعل الصحابي وهو بلال
ابن الحرث رضي الله عنه فاتيانا لقبر النبي ﷺ ونداؤه وطلبه منه أن يستسقى لامته
دليل على أن ذلك جائز وهو من باب التوسل والتشفع والاستغاثة به ﷺ وذلك من
أعظم القربات وقد توسل به ﷺ أبوه آدم عليه السلام قبل وجود سيدنا محمد ﷺ
حين أكل من الشجرة التي نهاه الله عنها وحديث توسل آدم عليه السلام بالنبي ﷺ
رواه البيهقي باسناد صحيح في كتابه المسمى دلائل النبوة الذي قال فيه الحافظ الذهبي
عليك به فانه كله هدى ونور فرواه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول
الله ﷺ لما اقترف آدم الخطيئة قال يارب أسألك بحق محمد الا ما غفرت لي فقال الله
تعالى يا آدم كيف عرفت محمد ولم أخلقك قال يارب انك لما خلقتني رفعت رأسي فرأيت
على قوائم العرش مكتوب بالا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت أنك لم تضاف الى اسمك
الا أحب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا أحب الخلق الى واذا سألتني بحقه
فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه الحاكم وصححه والطبراني وزاد فيه وهو آخر
الانبياء من ذريتك والى هذا التوسل أشار الامام مالك رضي الله عنه للخليفة المنصور
وذلك أنه لما حج المنصور وزار قبر النبي ﷺ سأل الامام مالك رضي الله عنه وهو
بالمسجد النبوي فقال لما لك يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله
ﷺ وأدعو فقال له الامام مالك ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك
آدم الى الله تعالى بل أستقبل واستشفع به فيشفعه الله فيك قال الله تعالى ولو أنهم إذ
ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما ذكره
القاضي عياض في الشفاء وساقه باسناد صحيح وذكره الامام السبكي في شفاء السقام والسيد
السمهودي في خلاصة الوفاء والعلامة القسطلاني في المواهب اللدنية والعلامة ابن حجر
في الجوهر المنظم وذكره كثير من أرباب المناسك في آداب الزيارة قال العلامة ابن حجر في

الجواهر المنظم رواية ذلك عن مالك جاءت بالسند الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب ورواها ابن فهد بأسناد جيد ورواها القاضي عياض في الشفاء بأسناد صحيح رجاله ثقات ليس في إسنادها وضاع ولا كذاب ومراده بذلك الرد على من لم يصدق رواية ذلك عن الإمام مالك ونسب له كراهية استقبال القبر فنسبة الكراهية إلى الإمام مالك مردودة وقال بعض المفسرين في قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات أن من جملة تلك الكلمات توسل آدم بالنبي ﷺ حين قال يا رب أسألك بحرمة محمد إلا ما غفرت لي واستسقى عمر بن الخطاب رضي الله عنه في زمن خلافته بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي ﷺ لما اشتد القحط نام الرمادة فسقروا ذلك مذكور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وذلك من التوسل وفي المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني أن عمر رضي الله عنه لما استسقى بالعباس رضي الله عنه قال يا أيها الناس إن رسول الله ﷺ كان يرى نعباس ما يرى أولد للوالد فاقتدوا به في عمه انعباس واتخذوه وسيلة إلى الله تعالى ففيه التصريح بالتوسل وبهذا يبطل قول من منع التوسل مطاقا سواء كان توسل بالأحياء أو بالأموات وقول من منع ذلك بغير النبي ﷺ ونص اللفظ اذ وقع من عمر رضي الله عنه حين استسقى بالعباس رضي الله عنه اللهم انا كنا نتوسل إليك بنينا ﷺ فتسقيننا وانا نتوسل إليك بعم نبينا ﷺ فاسقنا والحديث المذكور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وصدر الحديث عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقد لهم اننا كنا نتوسل إليك بنينا ﷺ فتسقيننا وانا نتوسل إليك بعم نبينا ﷺ فاسقنا قال فيسقون تبهي ونفع عمر رضي الله عنه حجة لقوله ﷺ ان الله جعل الخلق على سبيلين وعمر وقبهم رواه الأمام أحمد والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما ورواه الأمام أحمد أيضا وبوداود وإسحاق في المستدرک عن أبي ذر رضي الله عنه ورواه أبو يعلى وإسحاق في المستدرک أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير

عن بلال ومعاوية رضي الله عنهما وروى الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن
الفضل بن العباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال عمر معي وأنا مع عمر والحق
بعدي مع عمر حيث كان وهذا مثل ما صح في حق علي رضي الله عنه حيث قال ﷺ
في حقه وأدر الحق معه حيث دار وهو حديث صحيح رواه كثير من أصحاب السنن
فكل من عمر وعلي رضي الله عنهما يكون الحق معها حيثما كانا وهذا من الحديثان من
جلة الأدلة التي استدلت بها أهل السنة على صحة خلافة الخلفاء الأربعة أن عيار رضي الله
عنه كان مع الخلفاء الثلاثة قبله لم ينزع عنهم في الخلافة فلما جاءت الخلافة له ونزع عنه غيره ممن
لا يستحق التقدم عليه قاتله ومن الأدلة على أن توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما حجة
على جواز التوسل قوله ﷺ لو كان بعدي نبي لكان عمر زواياهم أحب إلي مني
والحاكم في المستدرک عن عقبه بن عامر الجهني رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير
عن عصمة بن مالك رضي الله عنه روى الطبراني في الكبير عن أبي المرداء رضي الله
عنه أن رسول الله ﷺ قال اقتدوا بالمؤمنين من بعدي أبي بكر وعمر فمنهم من حبس الله المملوك
من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وإنما استسقى عمر رضي الله عنه
بالعباس رضي الله عنه ولا يستسقى بالنبي ﷺ ليس للناس جواز الاستسقاء بغير النبي
ﷺ وأن ذلك لا حرج فيه وأما الاستسقاء بالنبي ﷺ فمكروه عندنا فربما
أن بعض الناس يتوهم أنه لا يجوز الاستسقاء بغير النبي ﷺ فبين لهم عمر بالاستسقاء
بالعباس الجواز ولو استسقى بالنبي ﷺ لربما يفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء
بغيره ﷺ وليس لقاتل أن يقول إنما استسقى بالعباس لأنه حي والنبي ﷺ قد مات
وأن الاستسقاء بغير الحى لا يجوز فأنتم أن هذا هوهم باطل ومردود بدة كثيرة
منها توسل الصحابة رضي الله عنهم بالنبي ﷺ بعد وفاته كما تقدم في قصة التي رواها
عثمان بن حنيف في الحاجة التي كانت للرجل عند عثمان بن عفان رضي الله عنه وكما في
حديث بلال بن الحارث رضي الله عنه وكما في توسل آدم بالنبي ﷺ قبل وجوده

وحديث توسل آدم رواه عمر رضي الله عنه كما تقدم فكيف يتوهم أنه لا يعتقد صحته
 بعد وفاته وقد روى التوسل به قبل وجوده مع أنه ﷺ حتى في قبره فتلخص من هذا
 أنه يصح التوسل به ﷺ قبل وجوده وفي حياته وبعد وفاته وأنه يصح أيضا التوسل
 بغيره من الأخيار كما فعله عمر حين استسقى بالعباس رضي الله عنهما وذلك من أنواع
 التوسل كما تقدم وإنما خص عمر العباس رضي الله عنهما من بين سائر الصحابة رضي
 الله عنهم لإظهار شرف أهل بيت رسول الله ﷺ وبيان أنه يجوز التوسل بالفضل
 مع وجود الفاضل فإن عليا رضي الله عنه كان موجودا وهو أفضل من العباس رضي
 الله عنه قال بعض العارفين وفي توسل عمر بالعبس رضي الله عنهما دون النبي ﷺ
 سكتة أخرى أيضا زيادة على ما تقدم وهي شفقة عمر رضي الله عنه على ضعفاء المؤمنين
 فإنه لو استسقى بالنبي ﷺ لربما استأخرت الإجابة لأنها معلقة بإرادة الله تعالى ومشيئته
 فلو تأخرت الإجابة بما تقع وسوسة واضطراب لمن كان ضعيف الإيمان بسبب تأخر الإجابة
 بخلاف ما إذا كان التوسل بغير النبي ﷺ فإنها لو تأخرت الإجابة لا تحصل تلك الوسوسة
 ولذلك الاضطراب والحاصل أن مذهب أهل السنة والجماعة صحة التوسل وجوازه
 بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد وفاته وكذا بغيره من الأنبياء
 والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين كما دلت
 عليه الأحاديث السابقة لأن ما معاشر أهل السنة لا تعتقد تأثيرا ولا خلقا ولا إيجادا ولا اعداما
 ولا نفعا ولا ضرا إلا الله وحده لا شريك له ولا تعتقد تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا للنبي ﷺ ولا
 بغيره من الأحياء والأموات فلا فرق في التوسل بالنبي ﷺ وبغيره من الأنبياء والمرسلين
 صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين لا فرق بين كونهم
 أحياء وأمواتا لأنهم لا يخلقون شيئا وليس لهم تأثير في شيء وإنما تبرك بهم لكونهم أحياء
 لله تعالى وما خلقوا ولا إيجادا ولا اعداما والنفع والضرفان لله وحده لا شريك له وأما الذين
 يفرقون بين الأحياء والأموات فإنهم بذلك الفرق يتوهم منهم أنهم يعتقدون التأثير

للآحياء دون الأموات ونحن نقول الله خالق كل شيء والله خلقكم وما تعملون
 فهوؤلاء المجوزون التوسل بالآحياء دون الأموات هم المعتقدون تأثير غير الله وهم الذين
 دخل الشرك في توحيدهم لكونهم اعتقدوا تأثير الآحياء دون الأموات فكيف يدعون
 أنهم محافظون على التوحيد وينسبون غيرهم إلى الشرك سبحانه هذا هتان عظيم
 فالتوسل والتشفع والاستغاثة كلها بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى إلا التبرك
 بذكر آحياء الله تعالى لما ثبت أن الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا آحياء أم أمواتا فالمرء
 والموجد حقيقة هو الله تعالى وذكر هؤلاء الأخيار سبب عادي في ذلك التأثير وذلك مثل
 الكسب العادي فإنه لا تأثير له وحياة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في قبورهم ثابتة عند
 أهل السنة بإدلة كثيرة منها حديث مررت على موسى ليلة أُسرى بي صلى في قبره ومثله
 مررت على إبراهيم فامرني بتبليغ أمتي السلام وأن أخبرهم أن الجنة طيبة التربة وأنها
 قيعان وإن غراسها سبحان الله والحمد لله لا إله إلا الله والله أكبر ومثل حديث اجتماعهم
 لما صلى بهم في بيت المقدس ليلة أُسرى بهتم تلقوه في السموات وحديث تردد النبي ﷺ
 بين موسى ومقام مكالمته به لما فرض عليه خمسين صلاة فامرهم موسى بالمراجعة وحديث
 أن الأنبياء يحجون ويلبسون وكل هذه الأحاديث الصحيحة لا مطعن فيها الطاعن فلا
 حاجة إلى الإطالة بذكرها وإنما فقد ثبت نص القرآن حياة الشهداء ولا يبيأ فصل من
 الشهداء فالحياء لهم ثابتة بالأولى ثم إن الحياة الثابتة بالحياء عليهم الصلاة والسلام
 ولأشهادهم ليست مثل الحياة الدنيوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة ولا يعلم صفتها
 وحقيقتها إلا الله تعالى فيجب علينا إيمان بتبوتها من غير بحث عن صفتها وكيفيتها
 وإذا كان الأمر كذلك فلا ينافي أن كلامهم في سموات يتقل من الحياة الدنيوية بمعنى أنه
 زالت عنه الحياة التي كانت في دار الدنيا وثبتت لهم حياة أخرى ولا شك في قوله تعالى
 أنك ميت وأهم ميتون والكلام على ذلك مبسوط في المصولات فإرجاء تنافي الإطالة
 بذكره فإن قال قائل إن شبهة هؤلاء المنع من التوسل بهم وأمر بعض العامة بأن يكون بالاعتقاد

توهم أنهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من الصالحين أحياء وأمواتاً أشياء
 جرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى ويقولون للولى افعلى كذا وكذا وأنهم ربما
 يعتقدون الولاية فى أشخاص لم يتصفوا بها بل اتصفوا بالتخليط وعدم الاستقامة
 وينسبون لهم كرامات وخوارق عادات وأحوال ومقامات وليسوا باهل لها ولم يوجد فيهم
 شى منها فإراد هؤلاء المانعون للتوسل أن يمنعوا العامة من تلك التوسعات دفعا
 للإيهام وسدا للنريعة وان كانوا يعلمون أن العامة لا يعتقدون تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا
 لغير الله تعالى ولا يقصدون بالتوسل الا التبرك ولو أسندوا للاولياء شى لا يعتقدون
 فيهم تأثيرا فنقول لهم اذا كان الامر كذلك وقصدتم سد النريعة فما الحامل لكم على
 تكفير الامة عالمهم وجاهلهم خاصهم وعامهم وما الحامل لكم على منع التوسل مطلقا
 بل كان ينبغى لكم أن تمنعوا العامة من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمرهم
 بسلوك الادب فى التوسل مع أن تلك الالفاظ الموهمة يمكن حملها على المجاز من غير
 احتياج الى التكفير للمسلمين وذلك المجاز مجاز عقلى شائع معروف عند أهل العلم
 ومستعمل على السنة جميع المسلمين ووارد فى الكتاب والسنة وعليه يحمل قول
 القائل هذا انطعام أشبعنى وهذا الماء أروانى وهذا الدواء شفىنى وهذا الطبيب نفعتنى
 فكل ذلك عند أهل السنة محمول على المجاز العقلى فان الطعام لا يشبع حقيقة والمشبع
 حقيقة هو الله تعالى والطعام سبب عادى فاسناد الشبع له مجاز عقلى والطعام سبب عادى
 لا تأثير له وهكذا نقية الامثلة فالمسلم الموحد متى صدر منه اسناد لغيره من هو له يجب
 حمله على المجاز العقلى والسلام والتوحيد قرينة على ذلك المجاز كما نص على ذلك
 علماء النعانى فى كتبهم وأجمعوا عليه وأما منع التوسل مطلقا فلا وجه له مع ثبوته
 فى الاحاديث الصحيحة وصدوره من النبي ﷺ وأصحابه وسلف الامة وخلفها
 فهو لا ينكرون التوسل المانعون منه منهم من يجعله محرما ومنهم من يجعله كفرا
 واتسرا كما وكل ذلك باطل لانه يؤدى الى اجتماع معظم الامة على ضلالة ومن تتبع كلام

الصحابة وعلماء الامة سلفها وخلفها يجد التوسل صادرا منهم بل ومن كل مؤمن
 في اوقات كثيرة واجتماع اكثر الامة على محرم أو كفر لا يجوز لقوله ﷺ في
 الحديث الصحيح لا تجتمع أمتي على ضلالة قال بعضهم ان هذا حديث متواتر وقال
 تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس فكيف تجتمع كلها أو أكثرها على ضلالة وهي
 خير أمة أخرجت للناس فاللائق بهؤلاء المنكرين اذا أرادوا سد الذريعة ومنع الناس
 من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى أن يقولوا ينبغي أن يكون التوسل بالادب
 وبالالفاظ التي ليس فيها إيهام كان يقول للتوسل اللهم اني أسألك وأتوسل اليك
 بنبيك ﷺ وبالأنباء قبله وبعباده الصالحين أن تفعل بي كذا وكذا لأنهم يمنعون
 من التوسل ولأن يتجاسروا على تكفير المسلمين الموحدين الذين لا يعتقدون
 التأثير الا الله وحده لا شريك له ومن الشبه التي تمسك بها هؤلاء المنكرون للتوسل
 قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا فان الله نهى المؤمنين
 في هذه الآية أن يخاطبوا النبي ﷺ بمثل ما يخاطب بعضهم بعضا كان ينادوه باسمه
 وقياسا على ذلك يقال لا ينبغي أن يطلب من غير الله تعالى كالأنباء والصالحين الاشياء
 التي جرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى لئلا تحصل المساواة بين الله تعالى وخلقه
 بحسب الظاهر وان كان الطلب من الله على أنه الموجد للشيء والمؤثر فيه ومن غيره
 على أنه سبب عادي لكنه ربما يوهم التأثير فالتنع من ذلك الطلب لدفع هذا الإيهام
 والجواب أن هذا لا يقتضي المنع من التوسل مطلقا ولا يقتضي مع الطلب من موجد
 فانه يحمل على المجاز لعقلى اذا صدر من موجد فلاوجه لكونه شركا ولا لكونه محرم
 فلو قالوا ان ذلك خلاف الادب وأجازوا التوسل وشرطوا فيه أن يكون بادب والاحتراز
 عن الالفاظ الموهمة لكان له وجه وأما المنع مطلقا فلاوجه له قال العلامة ابن حجرى
 الجوهر المنظم ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو بالتشفع أو بالاستغاثة
 أو بالتوجه لان التوجه من الجاه وهو علو النزلة وقد يتوسل بذى الجاه الى من هو أعلى

منه جاهوا الاستغاثه معنا طلب الغوث والمستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من غيره وان كان أعلى منه فالتوجه والاستغاثه به ﷺ و بغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين الا طلب الغوث حقيقة من الله تعالى ومجازا بالتسبب العادي من غيره ولا يقصد أحد من المسلمين غير ذلك المعنى فمن لم ينشرح لذلك صدره فليبك على نفسه نسأل الله العافية فالمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى وأما النبي ﷺ فهو واسطة بينه وبين المستغيث فهو سبحانه وتعالى مستغاث به حقيقة والغوث منه بالخلق والايجاد والنبي ﷺ مستغاث به مجازا والغوث منه بالكسب والتسبب العادي باعتبار توجهه وتشفعه عند الله لعل منزلته وقدره فهو على حد قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى أي وما رميت خلقا وايجادا اذ رميت تسببا وكسبا ولكن الله رمى خلقا وايجادا وكذا قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقوله ﷺ ما أنا جلتكم ولكن الله جلتكم وكثيرا ما تجي " السنة لبيان الحقيقة ويجي " القرآن الكريم باضافة الفعل لمكتسبه ويسند اليه مجازا كقوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقوله ﷺ لن يدخل أحدكم الجنة بعمله فالآية بيان للسبب العادي والحديث لبيان سبب فعل الفاعل الحقيقي وهو فضل الله تعالى وبالجملة فاطلاق لفظ الاستغاثه لمن يحصل منه غوث باعتبار الكسب أمر معلوم لا شك فيه لغة ولا شرعا فاذا قلت أغثنى يا الله تريد الاسناد الحقيقي باعتبار الخلق والايجاد واذا قلت أغثنى يا رسول الله تريد الاسناد المجازي باعتبار التسبب والكسب والتوسط بالشفاعة والتبعية كلام الأئمة وسلف الامة وخلفهم ما وجدت شيئا كثير من ذلك بل في الاحاith الصحيحة كثير من ذلك ومنه ما في صحيح البخاري في مبحث آخر ووقوف الناس لحساب يوم القيامة بينهما هم كذلك استغاثوا ابا آدم ثم موسى ثم محمد ﷺ فتأمل تعبيره ﷺ بقوله استغاثوا ابا آدم فان الاستغاثه به مجزى والمستغاث به حقيقة هو الله تعالى وصح عنه ﷺ لمن أراد عونا أن يقول يا عبد الله عينوني وفي رواية أغثوني وجاء في حديث قصة قارون لما خسف به أنه استغاث بموسى عليه السلام في غشه بل صار يقول يا أرض خذي عني فعاتب الله موسى حيث لم يغثه

وقال له استغاث بك فلم تغته ولو استغاث بي لا غتته فاسناد الاغاثة الى الله تعالى اسناد حقيقى واسنادها الى موسى مجازى وقد يكون معنى التوسل به ﷺ طلب الدعاء منه اذ هو ﷺ حى فى قبره يعلم سؤال من يسأله وقد تقدم حديث بلال بن الحارث رضى الله عنه المذکور فيه أنه جاء الى قبره ﷺ وقال يا رسول الله استسق لامتك أى ادع الله لهم فعلم منه أنه ﷺ يطلب منه الدعاء بحصول الحاجات كما كان يضرب منه فى حياته نعامه بهؤال من يسأله مع قدرته على التسبب فى حصول ما سئل فيه بسؤاله ودعائه وشفاعته الى رب به عز وجل وأنه ﷺ يتوسل به فى كل خير قبل بروزه لهذا العالم وبعده فى حياته وبعثوفاته وكذا فى عرصات القيامة فيشفع الى رب به وكل هذا مما تواترت به الاخبار وقام به الاجماع قبل ظهور المانعين منه فهو ﷺ له الجاه الواسع والنفوذ المنيع عند سيده ومولاه المنعم عليه بما حباه وأولاده وأمائته المانعين المحرومين من بركاته أن منع التوسل والزياره من المحافظة على التوحيد وأن التوسل والزياره مما يؤدى الى الشرك فهو تحيل فاسد باطل فالتوسل والزياره اذا فعل كل منهما مع المحافظة على آداب التسريعة الغراء لا يؤدى الى محذور البتة والقائل بمنع ذلك سد الذريعة متقول على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ وكأن هؤلاء المانعين للتوسل والزياره يعتقدون أنه لا يجوز تعظيم النبي ﷺ فحتم ما صدر من أحد تعظيم له ﷺ حكموا على قاعه بالكفر والاشراك وبأس الامر كما يقولون فان الله تعالى عظم النبي ﷺ فى القرآن الكريم باعلى أنواع التعظيم فيجب علينا أن نعظم من عظمه الله تعالى وأمر بتعظيمه نعم يجب علينا أن لا نضفه بشئ من صفات ربوبية ورحم لله الابن صبرى حيث قال

دع - دعتة - نصارى فى بيهم يذبحون حكمة شئت - حافيهو حكمة عيسى فى تعظيمه بغير صفات الربوبية نسي من الكفر والاشراك ذلك من عظم نفعت والتقربت وهكذا كل من عظمهم لله تعالى كالأنباء والمرسلين صواتهم وسلامتهم وعليهم أجمعين وكالملائكة الصديقين والشهداء والصالحين قد تعاضوا ومن يعظم شعرا لله فأنها من تقوى

القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربّه ومن تعظيمه ﷺ الفرح ببليلة
 ولادته وقراءة المولد والقيام عند ذكر ولادته ﷺ واطعام الطعام وغير ذلك مما يعتاد
 الناس فعله من أنواع البر فان ذلك كله من تعظيمه ﷺ وقد أفردت مسألة المولد وما
 يتعلق بها بالتأليف واعتنى بذلك كثير من العلماء فالقوافي ذلك مصنفات مشحونة بالادلة
 والبراهين فلا حاجة لنا الى الاطالة بذلك ومما أمر الله بتعظيمه الكعبة المعظمة والحجر
 الاسود ومقام ابراهيم عليه السلام فانها أحجار وأمرنا الله بتعظيمها بالطواف بالبيت
 ومس الركن اليماني وتقبيل الحجر الاسود والصلاة خاف المقام والوقوف للدعاء عند
 المستجار وباب الكعبة والملتزم والميزاب كما جرى على ذلك الساف والخلف وكلهم في ذلك
 لا يعبدون الا الله ولا يعتقدون تأثير غيره ولا نفع ولا ضرر الا ان ذلك لا يكون الا لله وحده ولا
 يكون لاحد سواه والحاصل كما تقدم أن هنا أمرين أحدهما وجوب تعظيم
 النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر المخلوقات والثاني افراد الربوبية
 واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وافعاله عن جميع خلقه
 فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد
 أشرك كشركين الذين كانوا يعتقدون الالهية للاصنام واستحقاقاتها للعبادة
 ومن قصر برسول صلى الله عليه وسلم في شيء عن مرتبته فقد عصي أو كفر وأما
 من بانغ في تعظيمه بأنواع تعظيمه ولم يصفه بشيء من صفات الربوبية فقد
 صب خلق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي
 قد ذهب إليه ولا تفرقة وذا وجد في كلام المؤمنين اسناد شيء لغير الله تعالى
 يحب حبه على انحراف عن سيرته ككفر أحد من المؤمنين اذا المجاز
 لعقبي مستعمل في الكتاب رسالة من ذوات قوته تعالى واذا تليت عليهم آياته
 زادتهم إيماناً وسنداً لزيادة اني الآيات مجاز عقلي وهي سبب عادي للزيادة
 والشيء يريد في لا يدين حقيقته هو الله تعالى وحده لا شريك له وقوله تعالى
 يوم يحصن يومئذ شيب فسد يجعل في اليوم مجاز عقلي لان اليوم محل

لجعلهم شيئا فالجعل المذكور واقع في اليوم والجماعل حقيقة هو الله تعالى
 وحده وقوله تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا فساد
 الاضلال الى الاصنام مجاز عقلي لانها سبب في حصول الاضلال والهادي
 والمضل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له وقوله تعالى حكاية عن فرعون يا هامان
 ابن لي صرحا فاسناد البناء الى هامان مجاز عقلي لانه سبب امر فهو يا مر بذلك ولا يبنى
 بنفسه والذي يبنى انما هم الفعلة واما الاحاديث النبوية ففيها من المجاز العقلي شيء كثير
 يعرف ذلك من وقف عليه من ذلك الحديث المتقدم بينهما كذلك استغاثوا بآدم فاثابة
 آدم عليه السلام مجازية والمغيث حقيقة هو الله تعالى واما كلام العرب ففيه من المجاز العقلي
 ما لا يحصى كقولهم أثبت الربيع البقل فجعلوا الربيع وهو المطر منبتا والنبت حقيقة هو
 الله تعالى فاسناد النبات الى الربيع مجاز عقلي فاذا قال العجمي من المسلمين نفعتني الذي
 صلى الله عليه وسلم أو أغاثني أو نحو ذلك فانما يريد الاسناد المجازي والقرينة على ذلك
 أنه مسلم موحد لا يعتقد التأثير لانه جعلهم ذلك وامثاله من الشرك جهل محض وتأسيس
 على عوام الموحدين وقد اتفق العلماء على انه اذا صدر مثل هذا الاسناد من موحد فانه
 يحمل على المجاز والتوحيد يكفي قرينة لذلك لان الاعتقاد الصحيح هو اعتقاد أهل
 السنة والجماعة واعتقادهم أن الخالق لمعباد وأفعالهم هو الله تعالى لا تأثير لاحد سواه
 لا الحى ولا الميت فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض بخلاف من اعتقد غير هذا فانه يقع
 في الاثر والفرق بين الحى والميت كما يشهد من كلام هؤلاء من نعين فتوسر فن
 كلامهم يفيد أنهم يعتقدون أن الحى يقدر على بعض الاشياء دون ميت فكأنهم
 يعتقدون أن العبد يخلق فعال نفسه فهم منسوبون اليه عن ان هذا هو اعتقادهم
 بهم يقولون اذ نودي حى وطلب منه ما يقدر عليه فلا ضرر في ذلك وما الميت فانه لا
 يقدر على شيء أصلا واما أهل السنة فهم يقولون الحى لا يقدر على شيء كما أن الميت
 كذلك لا يقدر والتقدير حقيقة هو ائمة تعلى والعبد ليس له الكسب الظاهري باعتبار
 الحى والكسب لى صنى باعتبار التبرك به كرسم النبي صلى الله عليه وسلم

وغيره من الاخيار وتشفعهم في ذلك والخالق للعباد وأفعالهم هو الله وحده
 لا شريك له وقد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل ولا بأس
 بالحق ادلة تدل على ذلك زيادة على ما تقدم ذكر العلامة السيد السمهودي
 في خلاصة الوفاء ان من الادلة الدالة على صحة التوسل بالنبي صلى الله عليه
 وسلم بعد وفاته ما رواه الدارمي في صحيحه عن أبي الجوزاء قال قحط أهل المدينة
 قحطاً شديداً فشكوا الى عائشة رضي الله عنها فقالت انظروا الى قبر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوة الى السماء حتى لا يكون بينه وبين
 السماء سقف ففعلوا فمضوا حتى نبت العشب وسمت الابل حتى تشقت من
 الشحم فسمى عد الفتق قل علامة المراغي وفتح الكوة عند الجلب سنة
 أهل المدينة يفتحون كوة في أسفل قبة الحجرة المطهرة وان كان السقف حائلاً
 بين القبر الشريف والسماء قال السيد السمهودي بعد كلام المراغي وسنتهم
 اليوم فتح الباب المواجه لموجه الشريف ويجمعون هناك وليس القصد
 التوسل بالنبي ﷺ والاستشفاع به الى ربه رفعة قدره عند الله وقال أيضاً في خلاصة
 الوفاء ان توسلوا واستشفعوا به ﷺ وبجاهدوا بركته من سنن المرسلين وسيرة السلف
 الصالحين اه وذكروا كثير من عشاء المصالح بذكره في كتب المناسك عند ذكرهم
 زيارة النبي ﷺ ليس من ثمرات استقبال القبر الشريف ويتوسل به الى الله تعالى
 في شئ من شئ به وقضاء حاجاته ويستشفع به ﷺ قوا من أحسن ما يقول ما جاء
 عن أبي بصير عن حماد بن عيسى عن سفيان بن عيينة عن كل منهما من مشايخ الامام الشافعي
 قال قلت كنت جالساً عند قبر رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله ابرأني من
 ما سمعت من يقول وفي رواية اخبر رسول الله ﷺ انك كذا باصداقاً قال فيه ولو
 أنهم دعوا أنفسهم جاوناً فاستغفروا الله واسألوا الله فغفر لهم ان رسول الله ﷺ تبارك وتعالى قد
 جنتك مستغفر من ذنبي مستشفعاً بك اخبرني وفي رواية واني جئتك مستغفراً ربك
 عز وجل من ذنبي ثم بكى ثم يقول

ياخير من دفنت بالقاع اعظمه * فطاب من طيبهن القاع والا كم
نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم
قال العتي ثم استغفر الأعرابي وانصرف فغلبتني عيناي فرأيت النبي ﷺ في النوم
فقال يا عتي الحق الاعرابي فبشره ان الله غفر له فخرجت خلفه فلم أجده وليس محل
الاستدلال الرؤيا فانها لا تثبت بها الاحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الراي كما تقدم
ذلك وانما محل الاستدلال كون العلماء استحسنوا لآتيان بما تقدم ذكره وذكروا في
مناسكهم استحباب الاتيان به للزائر وليس في قولهم وفي رواية كذا وفي رواية كذا
منافاة لاحتمال ان الراوي حكى ذلك بالمعنى مرة عبر بقوله ياخير الرسل ومرة عبر
بقوله يا رسول الله وعلى ذلك يحمل أمثال هذا وقال العلامة ابن حجر في الجواهر
المعظم وروى بعض الحفاظ عن أبي سعيد السمعي انه روى عن علي بن أبي
طالب رضي الله عنه وكرم وجهه انه بعد دفنه ﷺ بثلاثة أيام جاءهم اعرابي فرمى
بنفسه على القبر الشريف على صاحبه أفضل الصلاة والسلام وحنى ترابه على رأسه وقال
يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما أنزل الله عليك
قوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول ووجدوا
الله توابا رحيما وقد ظلمت نفسي وجئتك مستغفرا الى ربى فنودي من القبر الشريف انه قد
غفر لك وجاء مثل ذلك عن علي رضي الله عنه من طريق أخرى فهي تؤيد رواية سمعاني
و يؤيد ذلك أيضا ما صح عنه ﷺ من قوته حياتي خير لكم ثم يموتون راحت لكم ووفاتي
خير لكم تعرض على ائمتنا ﷺ ما رأيت من خير حيث ائمة تعنى ومارأيت من شر استغفرت
لكم ويؤيد ذلك أيضا ما ذكره العلماء في آداب الزيارة من أنه يستحب أن يجدد زائر التوبة
في ذلك الموقف الشريف سأل ائمة تعنى أن يجعلها توبة نصوحا ويستشع به ﷺ
المر به عز وجل في قبولها ويكثر الاستغفار وتتضرع بعد زيارة قوله تعالى ولو أنهم اذ
ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول ووجدوا الله توابا رحيما ويقول
نحن وفدت يا رسول الله زوارك جتنا لك قصدا حقا وتبرئك بزيارتك والاستشفاع بك عما

اثقل ظهورنا وظلم قلوبنا فليس لنا يا رسول الله شفيع غيرك تؤملوه ولا رجاء غير بابك نصله
فاستغفر لنا واشفع لنا عند ربك واسأله أن يمن علينا بسائر طلباتنا ويحشرنا في زمرة
عباده الصالحين والعلماء العاملين وفي الجوهر المنظم أيضا إن اعربيا وقف على القبر
الشريف وقال اللهم إن هذا حبيبك وأنا عبدك والشيطان عدوك فإن غفرت لي سر
حبيبك وفاز عبدك وغضب عدوك وإن لم تغفر لي غضب حبيبك ورضى عدوك وهلك
عبدك وأنت يا رب أكرم من أن تغضب حبيبك وترضى عدوك وتهلك عبدك اللهم إن
العرب إذا مات فيهم سيد اعتقوا على قبره وإن هذا سيد العالمين فاعتقني على قبره يا رحم
الرحمن فقال له بعض الحاضرين يا أبا العرب إن الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال
وذكر علماء الناسك أيضا أن استقبال قبره الشريف صلى الله عليه وسلم
وفت الزيارة والنداء أفضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق الكمال بن
الهمداني إن استقبال القبر الشريف أفضل من استقبال القبلة وأما ما نقل عن الإمام أبي
حنيفة رضي الله عنه أن استقبال القبلة أفضل فهذا النقل غير صحيح فقد روى الإمام أبو
حنيفة نفسه في مسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال من السنة استقبال القبر
المكرم وجهه خير من استقبال القبلة وسبق ابن الهمداني في نص على ذلك العلامة ابن جماعة فإنه
نقل استحباب استقبال القبر عن الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه ورد على الكرماني في أنه
يستقبل القبلة فقد أتى به شيء عثم قال في الجوهر المنظم يستدل لاستقبال القبر أيضا
بأنهم يتفقون على أنه عليه السلام صلى الله عليه وسلم في قبره يعلم بزيارته وهو عليه السلام لما كان في الدنيا لم يسع
زيارته لا استقباله واستدل بالقصة فكأن يكون الأمر حين زيارته في قبره الشريف عليه السلام
وأنه تفقد في المدرس من العلماء والمسجد الحرام المستقبل للقبلة أن الطلبة يستقبلونه
ويستدرون كعبة فبابك عليه السلام فهذا أولى بذلك قطعا وقد تقدم قول الإمام مالك
بأنه خليفة المنصور يوم تصرف وجهه عنه وهو وسيلتك ووسيلة أهلك آدم إلى الله بل استقباله
وإستشفاعه قول العلامة "نزرقي" في شرح نواهب كتب الكعبة طائفة باستحباب
النداء عند قبره مستقبلا له مستدبر القبلة ثم نقل عن مذهب الإمام أبي حنيفة والشافعي

والجمهور مثل ذلك وأما مذهب الإمام أحمد ففيه اختلاف بين علماء مذهبه والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف كبقية المذاهب وكذا القول في التوسل فإن المرجح عند المحققين منهم استحبابه لصحة الأحاديث الدالة على ذلك فيكون المرجح عند الحنابلة موافقا لما عليه أهل المذاهب الثلاثة وقد أطلال الإمام السبكي في شفاء السقام في نقل نصوص أهل المذاهب الأربعة في ذلك وذكر الشيخ طاهر سنبل في رسالة له في ذلك أن ممن ذكر ذلك من علماء الحنابلة الإمام أبو عبد الله السامري في المستوعب ورفعت فتوى مفتي الحنابلة بمكة الشيخ محمد بن عبد الله بن حميد في هذه المسئلة فاجاب بان الراجح عند الحنابلة استقبال القبر الشريف عند الدعاء واستحباب التوسل قال وذلك مذکور في كثير من كتب المذهب المعتمدة منها شرح مناسك المقنع للإمام شمس الدين بن مفلح صاحب الفروع ومنها شرح الاقناع لحرر المذهب الشيخ منصور البهوتي ومنها شرح غاية المنتهى ومنها مسالك الشيخ سليمان بن علي جد الشيخ محمد بن عبد الوهاب صاحب الدعوة وكبير من المؤلفين في المذهب ذكره اذ ذلك قال وبعض هؤلاء ذكروا أيضا قصة العتي المشهورة وانشاد الاعرابي من خير من دفنت بلقاع اعظمه اني ماخرها وأما الحديث الذي فيه اللهم اني أسألك واتوجه اليك الى آخره فهو حديث أخرجه الترمذي وصححه وأخرجه النسائي والبيهقي أيضا وصححه ثم قال انفتى المذکور اذا تحقق ذلك علمنا ان المعتمد عند احنابلة هو ما ذكره السيد زيا عن استحباب استقبال القبر عند الدعاء واستحباب التوسل والمنكر لذلك جاهل بمذهب الائمة الحمدانية وماذا ذكره الألوسي في تفسيره من ان بعضهم نقل عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه نه منع لتوسل فهو نقل غير صحيح اذ ينقله عن الامام أحمد من أهل مذهبه وهو الذي ذكره في كتبهم صراحة باستحباب التوسل ونقل المخالف غير معتبر فيك من تغر بعبوي مذهب سنية الامام القسطلاني وقف اعرابي على قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انك امرت لعتي نعبيد وهذا حبيبك وأنا عبدك فاعتنتي من النار على قبر حبيبك فتهتف به تهتف هذا سؤال العتي لك وحدك هلا سألت لعتي لجيع المؤمنين اذهب فقد اعتقتك ثم نشد القسطلاني أحد

البيتين مشهورين وأنشد شارحه الزرقاني البيت الآخرهما
 ان الملوكة اذا شابت عبيدهم * في رقهم أعتقوهم عتق أحرار
 وأنت ياسيدي أولى بذاكرما * قد شئت في الرق فاعتقني من النار
 ثم قال في المواهب وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الأصم على قبره عليه السلام فقال يا رب
 انازرنا قبر نبيك عليه السلام فلا تردنا خائبين فنودي يا هذا ما أذنالك في زيارة قبر حبيبنا
 الا وقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوار مغفور الكرم وقال ابن أبي فديك سمعت
 بعض من أدركت من العلماء والصلحاء يقول بلغنا ان من وقف عند قبر النبي عليه السلام
 فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
 تسليما وقال صلى الله عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك
 يا فلان وء تسقط له حاجة قال الشيخ زين الدين المراغي وغيره الاولى ان يقول صلى
 الله عليك يا رسول الله بدل قوله يا محمد للنهي عن ندائه باسمه حيا وميتا وابن أبي فديك
 من تبع التابعين وكان من الأئمة الثقات المشهورين وهو من المروى عنه في الصحيحين
 وغيرهما من كتب السنن قال الزرقاني في شرح المواهب اسمه محمد بن اسمعيل بن مسلم
 الديلمي مات سنة مائتين وهذا الذي نقله من المواهب عن ابن أبي فديك رواه عنه أيضا
 البيهقي وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع اليك بنبيك
 يا بني لرحمة شفعي عندي بك استجيب له فقد اتضح لك من هذه النصوص المروية
 عن النبي عليه السلام وأصحابه وسلف الأمة وخلفائها ان التوسل به عليه السلام وزيارته وطلب
 الشفاعة منه بتهنئة قطعها بلا شك ولا مريبة زاهية من اعظم القربات وان التوسل
 به وقع قبر خفته وعد خفته في حياته وبعده وفاته وسيكون التوسل به أيضا بعد البعث
 في عرصات القيامة قال في المواهب ورحم الله ابن جابر حيث قال

قد نجب امه آدم اذ دع * ونجى في بطن السفينة نوح

ومضرت نار خمير لنوره * ومن اجله نال الفداء ذبيح

ثم قال وفي كتاب مصحح السلام في استغثيين بخير الامام الشيخ أبي عبد الله ابن النعمان

ما يشفي الغليل من ذلك ثم ذكر في المواهب كثيرا من البركات التي حصلت له بركة توسله
بالنبي ﷺ وروى البيهقي عن أنس رضي الله عنه أن أعرابيا جاء الى النبي ﷺ
يستسقي به وأنشد أبيتا أولها

أتيناك والعذراء يدمى لبانها * وقد شغلت أم الصبي عن الطفل
الى ان قال

وليس لنا الا اليك فرارنا * وأنى فرار إخلق الا الى الرسل .

فلم ينكر عليه ﷺ هذا البيت بل قال أنس لما أنشد الاعرابي الايات قام ﷺ
يجر داءه حتى رقى المنبر فخطب ودعاهم فلم يزل يدعو حتى أمطرت السماء وفي صحيح
البخاري أنه لما جاء الاعرابي وشكى للنبي ﷺ القحط فدعا الله فانجابت السماء بالمطر
قال ﷺ لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه من ينشدنا قوله فقال علي رضي الله
عنه يا رسول الله كأنك أردت قوله

وابيض يستسقي الغمام بوجهه * تمال اليتامى عصمة للارامل

فتهلل وجه النبي ﷺ ولم ينكر انشاد البيت ولا قوله يستسقي الغمام بوجهه ولو كان
ذلك حراما أو شركا لأنكره ولم يطلب انشاده وكان سب انشاء أبي طالب هذا البيت
من جملة قصيدة مدح بها النبي ﷺ ان قريشا في الجاهلية أصابهم قحط فاستسقى
لهم أبو طالب وتوسل بالنبي ﷺ وكان صغيرا فاغد ودق عليهم السحاب بالمطر فاشأ
أبو طالب تلك القصيدة وصرح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أوحى الله تعالى
الى عيسى عليه السلام يا عيسى آمن بمحمد وممن أدركه من أمته ان يؤمنوا به ولو لا
محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضرب فكتب عاينه لا اله الا الله
محمد رسول الله فسكن قال في الجوهر المنظم فاذا كن به ﷺ هذا تفضل واختصصة
أفلا يتوسل به وذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار نبي
اسرائيل كانوا اذا قحطوا استسقوا بأهل بيت نبيهم فعلم بذلك ان توسل متروع
حتى في الاسم السابقة وقال السيد السمرودي في خلاصة الوفاء ان العدة جرت ن من

توسل عند شخص بمن له قدر عنده يكرمه لأجله ويقضى حاجته وقد يتوجه بمن له
جاه إلى من هو أعلى منه وإذا جاز التوسل بالأعمال الصالحة كما في صحيح البخاري
في حديث الثلاثة الذين أوردوا إلى غار فاطمى عليهم ذلك الغار فتوسل كل واحد منهم
إلى الله تعالى بأرجى عمل له فأنفرت الصخرة التي سدت الغار عنهم فالتوسل به ﷺ
أحق وأولى لما فيه من النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته أو بعد وفاته فالمتوكلون
إذا توسل به إنما يريد بعبودته التي جعلت الكمالات وهؤلاء المانعون للتوسل يقولون
يحوز التوسل بالأعمال الصالحة مع كونها أعراضاً للدوات انفاضة أولى فإن عمر رضي
الله عنه توسل بالعباس رضي الله عنه وأيضاً لو سلمنا ذلك نقول لهم إذا جاز التوسل
بالأعمال الصالحة فما مانع من جوازها بالنبي ﷺ باعتبار ما قام به من السبوة والرسالة
والكمالات التي فاقت كل كمال وعظمت على كل عمل صالح في الحال والمآل مع ما
ثبت من الأحاديث الدالة على ذلك ومثله سائر الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه
عليه وعليهم جميعين وكذا الأولياء وعباد الله الصالحين لما فيهم من الطهارة القدسية
ومحبة ربهم وحيارة أعلى مراتب الطاعة واليقين من رب العالمين وذلك سببه
كونهم من عباد الله المقربين فيفرض الله سبحانه وتعالى بالتوسل بهم حوائج المؤمنين
ربهم أن يكون ذلك توسل مع مذابككم واجتنب الالفاظ التي توهم التأثير
بغير الله تعالى ومن أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب رضي الله عنه التي رواها
الطبري في التفسير وفيها أن سواد بن قارب أشد رسول الله ﷺ قصيدته التي فيها
التوسل به بنكر عليه ومنه قوله

وشهد أن الله لا رب غيره * وأنت مؤمن على كل غائب
وأنت دني المرسلين وسية * إلى الله يا ابن الأكرمين الأطيب
هرا بم يأتيت يا خير مرسل * وإن كان فيما غيب الذوائب
وكن في شفيعة يوم لا ذو شفاعة * بمن فتيلا عن سواد بن قارب

فلم ينكر عليه رسول الله ﷺ قوله أدنى المرسلين وسيلة ولا قوله وكن لي شفيعا
وكذا من أدلة التوسل مرثية صفية رضي الله عنها عظم رسول الله ﷺ فانها رثته
بعد وفاته ﷺ بايات فيها قولها

ألا يا رسول الله أنت رجأؤنا * وكنت بنا برأولم تك جافيا

ففيها النداء بعد وفاته مع قولها أنت رجأؤنا وسمع تلك المرثية الصحابة رضي الله
عنهم فلم ينكر عليها أحد قولها يا رسول الله أنت رجأؤنا قال العلامة ابن حجر في
كتابه المسمى بالخيرات الحسان في مناقب الامام أبي حنيفة النعمان في الفصل الخامس
والعشرين ان الامام الشافعي أيام هو ببغداد كان يتوسل بالامام أبي حنيفة رضي الله
عنه يحجى الى ضريحه يزوره فيسلم عليه ثم يتوسل الى الله تعالى به في قضاء حاجاته وقد
ثبت أيضا أن الامام أحمد توسل بالامام الشافعي رضي الله عنهما حتى تعجب ابنه عبد
الله ابن الامام أحمد فقال له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس للناس وكل عافية لم بدن وما
يلغ الامام الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون الى الله تعالى بالامام مالك ينكر عليهم
وقال الامام أبو الحسن الساذلي رضي الله عنه من كانت له الى الله حاجة وراد قضاءها
فليتوسل الى الله تعالى بالامام الغزالي وذكر العلامة ابن حجر في كتابه مسمى
بالصواعق المحرقة لآخوان الضلال والزندقة أن الامام شافعي رضي الله عنه توسل
بأهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذريعتي * وهم بيه وسيتي

أرجو بهم أعطى غدا * بيدي تبميت صحيفتي

وذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم الباقوي في كتابه المسمى بجمع الاحاديث
ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن أنه رأى في المنام رب نغزة فسأله عما
يحفظ عليه الايمان حتى يتوفاه عليه قل فقال لي قل بعد صلاة ركعتي الفجر قبل صلاة
فرض الصبح أهى بحرمة الحسن وأخيه وجده وبيه وأمه رثيه تجني من النعم الذي

أنا فيه يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك
 يا الله يا الله يا الله يا أرحم الراحمين فكان الإمام الترمذي يقول ذلك دائماً بعد صلاة سنة
 الصبح ويأمر أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه فلو كان التوسل ممنوعاً
 لفعله هذا لاسم ولا أمر بفعله والمواظبة عليه وهو امام حجة يقتدى به بل هذا الأمر
 أغنى التوسل لم ينكره أحد قط من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء المنكرون وفي الذاكر
 للإمام النووي أن النبي ﷺ أمر أن يقول العبد بعد ركعتي الفجر ثلاثاً اللهم رب جبريل
 وميكائيل وإسرافيل ومحمد ﷺ أجري من النار قال العلامة ابن علان في شرح الذاكر
 خص هؤلاء بالذكر للتوسل بهم في قبول الدعاء والا فهو سبحانه وتعالى رب جميع
 المخلوقات فافهم ذلك أنه من التوسل للمسروع وفي شرح حزب البحر للإمام زروق
 قل بعد ذكر كثير من الاخيار اللهم انا نتوسل اليك بهم فانهم أحبوك وما أحبوك
 حتى حبستهم فبحبك اياهم وصلوا الى حبك ونحن لم نصل الى حبهم فيك فتمم لنا
 ذلك مع العافية الكاملة الشاملة حتى نلقاك يا أرحم الراحمين ولبعض العارفين
 دعاء مشتمل على قوله اللهم رب الكعبة وبناتها وفاطمة وأبيها وبعليها وبيها
 نور بصري وبصيرتي وسري وسريري قال بعض العارفين وقد جرب هذا الدعاء
 تصوير لبصرون من ذكره عند الاحتفال بنور الله بصره وذلك من الاسباب
 العادية وهي لا تأثير لها ومؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له فكأن الله تعالى
 جعل "تعدو شراب سبيل مشع ويري لا تأثير لهما والمؤثر هو الله تعالى وحده
 وجعل "تعدو سبيل سعادة ويرى اسرجات جعل أيضاً التوسل بالاخيار الذين عظمهم
 الله تعالى ومن تعظيمهم سبحانه فليست في ذلك كفر ولا اشراك
 ومن تانع ذكر سبب رخص رخصتهم ورأدهم رخص فيه شيئاً كثيراً في
 توسل به ينكر عليهم حتى ذلك حتى جاء هؤلاء المنكرون ولو تتبعنا ما وقع
 من ذكر في توسل لامتثلت بذلك بصحف وفي ذكر كفاية ومقنع لمن

كان بمرأى من التوفيق ومسمع وانما اطلت الكلام في ذلك ليتضح الامر لمن
 كان متشككا فيه غاية الاتضاح لان كثير من المنكرين للتوسل يلقون الى
 كثير من الناس شبهات بستميلونهم بها الى معتقدهم الباطل فعسى أن يقف على
 هذه النصوص من أراد الله حفظه من قبول شبهاتهم فلا يلتفت اليها و يقيم عليهم
 الحجة في ابطالها فعليك باتباع الجمهور والسواد الاعظم والا كنت مشاقق الله
 ورسوله ومتبعا غير سبيل المؤمنين وقد قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد
 ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصاه جهنم وساءت مصيرا
 وقال رسول الله ﷺ عليكم بالسواد الاعظم فانما يأكل الذئب من الغنم القاصية
 وقال ﷺ من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه وقد ذكر
 العلامة ابن الجوزي في كتابه المسمى تائيس ابايس احاديث كثيرة في التحذير
 من مفارقة السواد الاعظم منها حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن
 النبي ﷺ أنه خطب في الجاية فقال من أراد بحبوة الحق فيلزم الجماعة فان
 الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد وحديث عرق قرظي الله عنه قال سمعت
 رسول الله ﷺ يقول يد الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف اجماعة وحديث
 اسامة بن سريك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يد الله على
 الجماعة فاذا شد الشاذ منهم احتنقته الشياطين كما يختضب الذئب لئلا يشد من الغنم
 وحديث معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال ان الشيطان ذئب
 الانسان كذئب الغنم يأخذ الشاة القاصية والذئبة فاركعوا شعابكم وعيونكم
 بالجماعة العامة والمسجد وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال
 اثنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين واربعة خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة فان
 الله تعالى بن جمع متى الا على هدى فهو لاء منكرون متوسل واربعة فارقوا
 الجماعة والسواد الاعظم وعمدوا الى بات كبيرة من آيات القرآن التي تزي في الشركيين

فملاوها على المؤمنين الذين تقع منهم الزيادة والتوسل وتوصلوا بذلك الى تكفير
أكثر الامة من العلماء والصلحاء والعباد والزهاد وعوام الخلق وقالوا انهم مثل أولئك
المشركين الذين قالوا اما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقد علمت أن المشركين اهتقدوا
ألوهية غير الله تعالى واستحقاقه العبادة واما المؤمنون فلم يعتقد أحد منهم ألوهية
غير الله واستحقاقه العبادة فكيف يجعلونهم مثل أولئك المشركين سبحانه
هذا بهتان عظيم ومما يعتقده هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع طلب الشفاعة
من النبي ﷺ ويقولون ان الله تعالى قد قال في كتابه العزيز من ذا الذي يشفع عنده الا
بإذنه وقال تعالى ولا يشفعون الا لمن ارضى فالطالب للشفاعة لا يعلم حصول الاذن للنبي
ﷺ في أنه يشفع له فكيف يطلب منه الشفاعة ولا يعلم أنه ممن ارضى فكيف يطلب الشفاعة
واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالا حاديث الصحيحة الصريحة في حصول الاذن للنبي
ﷺ بالشفاعة للمؤمنين وقد صحت الاحاديث بانه صلى الله عليه وسلم يشفع لمن قال بعد
الاذان اللهم رب هذه الدعوة التامة الى آخر الدعاء المشهور ولمن صلى على النبي ﷺ
يوم الجمعة ومن زار قبره ﷺ وجاءت أحاديث كثيرة في أعمال من عملها حلت له
الشفاعة ونود ذكره اطال الكلام وجاءت أحاديث صريحة في شفاعته لعصاة أمته
كقوله ﷺ شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي وذكر كثير من المفسرين في قوله تعالى
ولا يشفعون الا لمن ارضى أن كل من مات مؤمنا كان ممن ارضى فيدخل في شفاعته
ﷺ فثبت بهذا أنه شفاعة تامة ومانون للنبي ﷺ فيها الكل من مات مؤمنا
فالطالب للشفاعة كانه يتوسل الى الله تعالى بالنبي ﷺ أن يحفظ عليه الايمان الى أن
يتوفاه الله به فيدخل في شفاعته النبي ﷺ ويكون من أهلها وهذا كله ظاهر لا يخفى
لاعى من اتمست بصيرته والعبادة لله تعالى ومما يعتقده هؤلاء المنكرون للزيارة
وتوسل منع شفاء نبيات واجداد ويقولون ان ذلك كفر واشراك وعبادة لغير الله
تعالى وهذا أيضا مردود ومستند لهم فيه وشبهتهم التي يتمسكون بها أنهم

يزعمون أن النداء دعاء وكل دعاء عبادة بل الدعاء مخ العبادة وحلوا كثيرا من
 الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على الموحدين الذين يصدر منهم النداء المذكور
 وهذا تلبيس في الدين توصلوا به إلى تضليل كثير من الموحدين وحاصل الرد عليهم
 أن النداء قد يسمى دعاء كما في قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
 بعضا لكنه لا يسمى عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة
 لشمّل ذلك نداء الأحياء والأموات فيكون كل نداء ممنوعا مطلقا سواء كان للأحياء
 والأموات أم للحيوانات والجمادات وليس الأمر كذلك وإنما النداء الذي يكون عبادة
 هو نداء من يعتقد ألوهيته واستحقاقه للعبادة فيرغبون إليه ويخضعون بين يديه فالذي
 يوقع في الاشتراك هو اعتقاد ألوهية غير الله تعالى أو اعتقاد التأثير لغير الله تعالى وأما مجرد
 النداء من لا يعتقدون ألوهيته وتأثيره أو استحقاقه للعبادة فإنه ليس عبادة ولو كان ميتا أو
 غائبا أو جادا أو قدور في أحاديث كثيرة نداء الأموات والجمادات فقولهم كل نداء دعاء وكل
 دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه وعمومه ولو كان الأمر كذلك لامتنع بداء الخي وامت
 فانهما مستويان في أن كلامهما لا تأثير له في شيء ولا يعتقد أحد من المسلمين ألوهية
 غير الله تعالى ولا تأثير أحد سوى الله تعالى فإن قالوا إن بداء الخي والطلب منه شيء من
 الأشياء إنما هو لكونه قادر على فعل ذلك الشيء الذي صلب منه وما لم يتواجد فإنه
 عاجز ولا قدرة له على فعل شيء من الأشياء فيقول لهم اعتقادكم أن الخي قادر على بعض
 الأشياء يستلزم اعتقادكم أن تعد ينخلق أقسام نفسه الاختيارية وهو عتقد ومبد
 ومذهب باطل فإن اعتقاد أهل سنة وجماعة أن الخالق مبدو فاعلم هو الله وحده
 لا شريك له والعبد ليس له إلا لكسب شيء من فعله تعالى به حقيقة وما يعمدون
 وقال تعالى الله خالق كل شيء فيستوى الخي وميت وجمد في أن كلامهم لا حق له ولا
 تأثير والمؤثر هو الله تعالى وحده فبذلك يقدح في توحيد هو عتقد التأثير لغير الله أو
 اعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة بغيره وما مجرد النداء من غير اعتقاد

شيء من ذلك فلا ضرر فيه والاحاديث التي ورد فيها النداء للاموات
 والجمادات من غير اعتقاد الالهية والتأثير كثيرة منها حديث الاعمى الذي
 تقدمت روايته عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه فان فيه يا محمد انى أتوجه
 بك الى ربك وتقدم أن الصحابة رضى الله عنهم استعملوا ذلك الدعاء بعد وفاته
 صلى الله عليه وسلم وحديث بلال ابن الحرث المتقدم أيضا فان فيه انه جاء الى
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقلل يا رسول الله استسقى لامتك ففيه النداء بعد
 وفاته صلى الله عليه وسلم والخطاب بالطلب منه أن يستسقى لامته ومن ذلك
 الاحاديث الواردة في زيارة القبور فان في كثير منها النداء والخطاب كقوله
 "سلام عليكم يا أهل القبور السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وانا ان شاء
 الله بكم لاحقون ففيها نداء وخطاب وهي احاديث كثيرة لا حاجة الى الاطالة
 بذكرها وتقدم ان السلف واخلف من أهل المذاهب الاربعة استحبوا الزائر أن يقول
 تجاه القبر الشريف يا رسول الله انى جئتك مستغفرا من ذنبي مستشاكك الى ربى وقد
 جاءت صورة النداء أيضا في التشهد الذى يقرؤه الانسان فى كل صلاة حيث يقول السلام
 عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وصح عن بلال بن الحرث رضى الله عنه أنه ذبح شاة عام
 "لنحت" تسمى عام الرمادة فوجدها منزلة فصار يقول والمحمد والمحمداه وصح أيضا ان
 "صاحب نسي" قد ذكر في نسخة من كتاب كن شعارهم والمحمد والمحمداه فى الشفاء
 "تدعى عبد بن عبد بن عبد رضى الله عنهم ما خدلت رجلاه مرة فقبل له اذ كر أحب
 "ناس" فقاموا والمحمداه فمضت رجلاه وجاء الخطاب والنداء للجمادات فى احاديث
 كثيرة منها ما رواه عن ابي رضى الله عنه في ذلك الله فهدى الله له وخطاب لجماد
 من لا كفر ولا شر فيه ذليل فيه اعتقاد الوهية واستحقاق عبادة ولا اعتقاد تأثير
 لغير شئ تعالى وقد ذكر تفصيلا فى كتاب السفران المسافر اذا اخطت دابته بارض ليس

بها أنيس فليقل يا عباد الله احبسوا إذا أضل شيئاً وأرادعوناً فليقل يا عباد الله اعينوني
 أو اغيثنوني فإن لله عباداً لا تراهم واستدل الفقهاء على ذلك بما رواه ابن السني عن عبد الله
 بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ إذا انتفعت دابة أحدكم بارض فلاة فليناد
 يا عباد الله احبسوا فإن لله عباداً يجيبونه ففيه نداء وطلب تنفع أي التسبب في ذلك من
 عباد الله الذين لم يشاهدوهم في حديث آخر رواه الطبراني أنه ﷺ قال إذا أضل أحدكم شيئاً أو
 أرادعوناً وهو بارض ليس فيها أنيس فليقل يا عباد الله اعينوني وفي رواية أغيثنوني فإن لله
 عباداً لا ترونهم قال العلامة ابن حجر في حاشيته على إيضاح المناسك وهو محرب كما قاله الراوي
 للحديث المذكور وروى أبو داود وغيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان
 رسول الله ﷺ إذا سافر قافل الليل قال يا أرض ربي وربك الله أعوذ بالله من شرك
 وشر ما فيك وشر ما خاف فيك وشر ما يدب عليك أعوذ بالله من أسد وأسود ومن الحية
 والعقرب ومن شر ما كن اللئيم والدماء ولدي ذكر النخلاء أنه يسكن للمسافر الاثنين بهذا
 الدعاء عند أقبال الليل وفيه النداء واخطب لأجماد زروى الترمذي عن عبد الله بن
 عمر رضي الله عنهما زائد أرمي عن طاعة من عيبه لله رضي الله عنه أنه ﷺ كن
 إذا رأي الهلال قال ربي وربك الله ففيه خطاب لأجماد وصح أنه لما توفي ﷺ أقبل
 أبو بكر رضي الله عنه حين بلغه الخبر فدحرج على رسول الله ﷺ فكشف عن
 وجهه ثم أكب عليه فقبره ثم بكى وقال باني وأمي طبت حياريت إذ كنت يا محمد شريك
 ولنكن من بابك في رواية لأجماد أنه أقبل جبهة ثم قف ونباه ثم قبرها ثم قف ونباه
 ثم قبلها ثم قال وأخيلاه ففي ذلك نداء وخطابه ﷺ بعسوفته وما تحقق تمر رضي
 الله عنه وفاته ﷺ بقول أبي بكر رضي الله عنه قف وهو يبكي باني أنت وأمي رسول
 الله لقد كان لك جذع تخطب الناس عليه فمات كثر وواتخذت منبر التسميعهم حوض
 الجذع ففراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فمات أوني بخين عليك حين فرقتهم

بابي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته فقال
 من يطع الرسول فقد أطاع الله بابي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن
 بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن
 نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بابي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن
 أهل النار يودون أن يكونوا أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون يقولون يا ليتنا أطعنا
 الله وأطعنا الرسول بابي أنت وأمي يا رسول الله لقد أتبعك في قصر عمر ك ما لم يتبع نوحا في
 كبر سنه وطول عمره فانظر إلى هذه الالفاظ التي نطق بها عمر رضي الله عنه فقد تعدد فيها
 النداء عليه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته قدرها ما كثر من أئمة الحديث وذكرها القاضي عياض في الشفاء
 والقسط لا في المواهب والغزالي في الأحياء وابن الحاج في المدخل فيبطل بها وبغيرها من
 الأدلة قول المنعين للنداء مطلقا القائلين أن كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة وروى البخاري
 عن أنس رضي الله عنه أن فاطمة رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما
 توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابتاه أجبر يا دعاه يا ابتاه جنة الفردوس مأواه يا ابتاه إلى جبريل
 ننعه في رواية أبي جبرين نعه والنعي هو الأخبار بالموت ففي هذا الحديث أيضا ندائه
صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ورواه عمته صفية بمرث كثيرة قالت في مطلع قصيدة منها ألا يا رسول الله
 كثر جأنا * وكنت نابرا ولم تنك جاف في هذا لبيت أيضا ندائه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته
 وذكر عن أبيها أحسن لصحابة مع حضورهم سماعهم له ومما جاء من النداء للبيت
 الثقلين بعد وفاته وقد ذكر كثير من الفقهاء واستندوا في ذلك إلى حديث الطبراني
 عن أبي بصير رضي الله عنه وعنه شواهد كثيرة وصورته أن يقول للبيت عند قبره
 بعد دفنه بعدته بن مائة ذكر بعد الذي خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله
 محمد لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الساعة
 آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من يشاء من عباده فليست بالنداء بل بالثناء وبالاستغفار

وبمحمد ﷺ نبياً والكعبة قبلة وبالمسلمين اخواناً ربني الله لا اله الا هو رب العرش العظيم في التلقين الخطاب والنداء لميت فكيف يمنعون النداء مطلقاً ومن النداء للميت ما جاء في الحديث المشهور حيث نادى النبي ﷺ كفار قريش المقتولين يوم بدر بعد القائه في القليب رواه البخاري وأصحاب السنن وذكروا ان النبي ﷺ جعل يناديهم باسمائهم وأسماء آبائهم ويقول أيسركم انكم أطعم الله رسوله فأنافذ وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً واما ما جاء من الآثار عن الأئمة الأجلية والعماء الأخيار والأولياء الكبار مما يدل على جواز ذلك النداء والخطاب فشيء كثير تنقضي دون نقله الأعمار ومضى على ذلك القرون والأعصار ولا وقع منهم انكار فكيف يجوز الاقدام على تكفير المسلمين بشيء قام ثبوته بالإبراهين وفي الحديث الصحيح من قال لأخيه المسلم يا كافر فقدباء بها أحدهما ان كان كما قال والآخر جعت عليه قال العماء ترك قتل ألف كافر أولى من اراقة دم امرئ مسلم فيجب الاحتياط في ذلك فلا يحكم على أحد من أهل القبلة بالكفر الا بمرء واضح قاطع للاسلام ورأيت رسالة لشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني صاحب الحواشي على مختصر بافضل في الفقه على مذهب الامام الشافعي رضي الله عنه قال في تلك الرسالة يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قدم بدعوة وكان محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ محمد بن سليمان المذكور وقرأ عليه بالمدنية المنورة قال في تلك الرسالة يا ابن عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدى فاني اصحتمة تعالى أن تكفلسا ذلك عن انسابهم فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأييدك استغفبه من دون الله تعالى فعرفه صواب وذكره لادته على أنه لا تأثير غير متعالي وان بي فكره حيث لا يفتد بخموصه ولا سبيل لك ان تكثير سور لا عظم من مصيب وأنت شاذ عن السواد الأعظم فسد سكر في من شد عن السواد الأعظم فبأنه اتبع غير سبيل المؤمنين قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فأنذروا ما تولى ولصا جهنم وساءت مصير وانك بأكثر الناس

من الغنم القاصية اه والحاصل أن هؤلاء المانعين للزيارة والتوسل قد تجاوزوا الحد فكفروا أكثر الأمة واستحلوا دماءهم وأموالهم وجعلوهم مثل المشركين الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الناس مشركون في توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الأنبياء والأولياء والصالحين وفي زيارتهم قبره صلى الله عليه وسلم وندائهم له بقولهم يا رسول الله نسألك الشفاعة وحلوا الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على خواص المؤمنين وعوامهم كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا وقوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقوله تعالى ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وقوله تعالى له دشرة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال وقوله تعالى والذين يدعون من دونه ما يؤمنون من قلمير إن تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم النيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خير وقوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا وأمثال هذه الآيات في القرآن كثير كلها جلوا الدعاء فيها شيء النداء ثم جاء هذا على المؤمنين الموحدين وقالوا إن من استغاث بالنبي ﷺ أو بغيره من الأنبياء والأولياء والصالحين أرناده أو سأل الشفاعة فانه يكون مشركا ومشركا ويكون داخلا في عموم هذه الآيات وانهم مثل المشركين الذين كانوا يقولون ما عبدتهم ليقربونا إلى الله زلفى فإن المشركين ما اعتقدوا في الأصنام التأثير وانها تخلق شيئا بل كانوا يعتقدون ان الخالق هو الله تعالى بدليل قوله تعالى

ولئن سألهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم فاحكم الله عليهم بالكفر والشرك ألا لقولهم ليقربونا إلى الله زلفى فهو لاء مثلهم وقالوا إن التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو الذي أقربه المشركون وتوحيد الألوهية وهو الذي أقربه الموحدون وهو الذي يدخلك في دين الإسلام وأما توحيد الربوبية فلا يكفي وكلامهم كله باطل لأن الدعاء الذي في الآيات بمعنى العبادة وهم لبسوا على الخلق وجعلوه بمعنى النداء وقد علمت بطلانه من النصوص السابقة وأما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فباطل أيضا فإن توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية ألا ترى إلى قوله تعالى أنست بربكم قالوا بلى ولم يقل الست بالهكم فاكتمى منهم بتوحيد الربوبية ومن المعلوم أن من أقر لله بالربوبية فقد أقر له بالألوهية إذ ليس الرب غير إله بل هو إله بعبه وفي الحديث إن الملكين يسألان العبد في قبره فيقولان له من ربك ولم يقل لاه من إلهك فدل على أن توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية ومن أعجب من هؤلاء القوم يأتيهم المسلم فيقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فيقولون له أنت لم تعرف التوحيد وتوحيدك هذا توحيد الربوبية وقد عرفت توحيد الألوهية فيستحلون دمه وماله بالتبسيات لباطلة وهل للكافر توحيد صحيح فإنه لو كان للكافر توحيد صحيح لأخرجه من النار إذ لا يبقى فيها موحد فهل سمعتم أيها المسلمون في الأحاديث والسير أن رسول الله ﷺ إذا قدمت عليه أجلاف العرب يسلمون على يده يفصل لهم توحيد الربوبية والألوهية ويخبرهم أن توحيد الألوهية هو الذي يدخلهم في دين الإسلام ويكتفي منهم بمجرد الشهادتين ظاهر المثلثات يحكم بسلامتهم هذا الافتراء والزور على من رسله فإن من وحد الرب فقد وحد الإله ومن أشرك برب أشرك بإله فليس للمسلمين إله غير الرب فإذا قالوا لا إله إلا الله إنما يعتقدون أنه هو ربهم فينفون الألوهية عن غيره كما ينفون الربوبية عن غيره أيضاً ويثبتون له الوحدة في ذاته وصفاته وأفعاله

والذي أوقع المشركين في الشرك والكفر ليس بمجرد قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم ان غير الله قد يكون الها يستحق العبادة وان كانوا يعتقدون ان الخالق والمؤثر هو الله تعالى فلما اعتقدوا الوهية غير الله واستحقاقه العبادة، أقيمت عليهم الحجة بانهم لا يملكون لكم ضرا ولا نفعا ولا يخلقون وهم يخلقون قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاعتقاد الالوهية واستحقاق العبادة لغيره هو الذي وقعهم في الشرك ولم ينفعهم اعتقادهم ان الخالق والمؤثر هو الله مع وجود اعتقادهم الوهية غير الله واستحقاقه العبادة واما المسلمون فانهم لله الحمد يربون من ذلك اذ لا يعتقدون شيئا يستحق الالوهية والعبادة غير الله فهذا هو الفرق بين الحالتين واما هؤلاء الجاهلون المكفرون للمسلمين فانهم لما لم يعرفوا الفرق بين الحالتين تخطوا وقفوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وتوحيد الالوهية وتوصلوا بذلك الى تكفير المسلمين فتأمل فيما تقدم من النصوص يتضح لك الحال ان شاء الله تعالى وتعلم ان ما عليه السواد الاعظم هو الحق الذي لا محيص عنه وما يعتد هؤلاء الملحدة الكفرة للمسلمين ان قصد الصالحين والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك اكبر وهذا ايضا من قال رسول الله ﷺ امر صاحبيه عمر بن الخطاب وعيسى بن ماري بالبصرة ان يسمدا او يسا انقرني ويسألاه الدعاء والاستغفار كما في صحيح مسلم : يا سبرك وكثر الصالحين فقد كان الصحابة رضي الله عنهم يزدجون تسبيحهم وضربهم يتبركون به واداء تنخم او بصق يأخذون ذلك ويتمسحون به واداءهم على خذق عند حق رأسه ﷺ واقتسموا شعره يتبركون به وشرب خبث من ربه ﷺ واحتجم وشربت ام ايمن بوله فقال لها صحة يا أم زين ركبنا في الحديث الصحيحة ولا ينكر ذلك الا جاهل او معاند بل ثبت في صحيحه ﷺ سقية تعذب رضي الله عنه ليشرب من ماء السقاية فامر العباسي من ساقى من سبي ﷺ ماء آخر من الدار غير ما يشرب منه المسلمون

لانه استقره وقال يا رسول الله هذا تحسه الايدي ناتيک بماء غيره فقال لا انما اريد
 بركة المسلمين وما مسته ايديهم فاذا كان رسول الله ﷺ يقول ذلك فما بالك بغيره
 فكل مسلم له نورو وبركة ولا تعتقد التأثير لغير الله تعالى فطلب بركة الصالحين بالناس آثارهم
 ليس فيه شيء من الاشرار ولا الحرمة وانما هؤلاء القوم يلبسون على المسلمين
 توصلا الى اغراضهم فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فلا يعتقدون موحدا
 الا من تبعهم فيما يقولون فصار الموحدون على زعمهم اقل من كل قبيلة كان محمد بن
 عبد الوهاب نذى ابتدع هذه البدعة يخطب للجمعة في مسجد الدرعية يقول
 في كل خطبة ومن توسل بالنبي فقد كفر وكان اخوه انشيخ سليمان بن عبد الوهاب
 من اهل العلم فكان ينكر عليه انكارا شديدا في كل ما يفعله او يامر به ثم يتبعه في
 شيء مما ابتدعه وقال به اخوه سليمان يوما كم اركان الاله ثم يا محمد بن عبد الوهاب
 فقال خمسة فقال انت جعلتها ستة انس من لا يتبعك فليس بحسم هذا عندنا تركن
 سادس للاسلام وقال رجل آخر وما لمحمد بن عبد الوهاب كم يعتق الله كل ليلة في
 رمضان فقال له يعتق في كل ليلة مائة ألف وفي آخر ليلة يعتق مثل ما اعتق في شهر رجب
 فقال له لم يبلغ من اتبعك عشرين عشرين ما ذكرت فمن هؤلاء المسمون الذين يعتقهم
 الله تعالى وقد حصرت المسلمين فيك رفيع من اتبعك فبهت الذي كفر ثم قال الزاع
 بينه وبين أخيه خاف أخوه ان يأمر بقتله فارتحن في ليلة السورة وألف رسالة
 في اردن غاية راويناها في يده رأت كثير من العلماء خذوا غيرهم في سرد
 غاية رأسه موداه فم يفته وقال له رجل آخر مرة وكن رئيسا على قبيلة بني تميم
 يتدرا ان يستوتيه متغيرا في خبره رجل صدق في ذنوبه وعنه وانت تعرف صدقه
 بان قوما كثيرا من قريته بهم وراء جسر شاذي فرسنت ان خبا ينقرون
 القرم الذين وراء جبل عم يجادوا ثرا ولا حوا منهم بل عاجا تبك لارض محمد
 منهم اتصدق الالف ثم راحوا الحيات عند يفتل صدق لاف فقال به ان جميع

المسلمين . من العلماء الاحياء والاموات في كتبهم يكذبون ما أتيت به ويزيفونهم
فنصدقهم ونكذبك فلم يعرف جوابا لذلك وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي
جئت به متصل أم منفصل فقال له وحتى مشايخي ومشايخهم الى ستمائة سنة كلهم
مشركون فقال له الرجل اذن دينك منفصل لا متصل فعمن اخذته فقال وحي الالهام
كخضر فقال له اذن ليس ذلك محصورا فيك كل أحد يمكنه ان يدعي وحي الالهام
اني تدعيه ثم قال له ان اتوسل جمع عليه عند أهل السنة حتى ابن تيمية فانه
ذكر فيه وجهين ولم يذكر ان فاعله يكفر بل حتى الرافضة والخوارج وكافة المبتدعة
يقولون بصحة تتوسل به عليه السلام فالوجه لك في التكفير اصلا فقال له محمد بن عبد الوهاب
ان عمر استسقى بالعباس فهم لم يستسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم ومقصد محمد بن عبد الوهاب
بذلك ان العباس كان حيا وان النبي صلى الله عليه وسلم ميت فلا يستسقى به فقال له ذلك الرجل
هذا حجة عليك فان استسقاء عمر بالعباس انما كان لاعلام الناس بصحة الاستسقاء
واتوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم وكيف تحتاج باستسقاء عمر بالعباس وعمر هو الذي روى
حديث توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يخلق فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كان معلوما
عند عمر وغيره وانما أراد عمر أن يبين للناس ويعلمهم صحة التوسل بغير النبي
صلى الله عليه وسلم فبهت ونحبروا بقى على عماوته ومقابحه الشنيعة ومن مقابحه انه لما منع الناس
من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم خرج ناس من الاحسا وزاروا النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه خبرهم فلما
رجعوا مروا عليه فمر بحلق خاهم ثم أركبهم مقابض من الدرعية الى
الاحسا فمعه ردة ن جماعة من الذين لم يتابعوه من الآفاق البعيدة قصدوا الزيارة
وخرج وعبروا عن الدرعية فسمعه بعضهم يقول لمن اتبعه خلوا المتشركين يسرون
صريق المدينة والمسلمين يعني اتباعه يخلفون معنا وكان ينهى عن الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم ويتأذى من سماعها وينهى عن الاتيان بها ليلة الجمعة وعن الجهر بها على
سائر ريؤدي من يفعل ذنبا بعاقبه أشد العقاب حتى انه قتل رجلا أعشى كان

• وذننا صالحا ذا صوت حسن نهاه عن الصلاة على النبي ﷺ في المنارة بعد
 الاذان فلم ينتهوا بالصلاة على النبي ﷺ فامر بقتله فقتل ثم قال ان الرياسة في
 بيت الخطاطة يعني ان الزانية اقل اثما ممن ينادي بالصلاة على النبي ﷺ في المسائر
 ويلبس على أصحابه بان ذلك كله محافظة على التوحيد فما أنقطع قوله وما أشنع فعله
 وأحرق دلائل الخيرات وغيرها من كتب الصلاة على النبي ﷺ ويتستر بقوله ان
 ذلك بدعة وأنه يريد المحافظة على التوحيد وكان يمنع اتباعه من مطالعة كتب الفقه
 والتفسير والحديث وأحرق كثيرا منها واذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن
 بحسب فهمه حتى همج الهمج من اتباعه فكان كل واحد منهم يفعل ذلك ولو كان
 لا يحفظ القرآن ولا شيئا منه فيقول الذي لا يقرأ منهم لا خريفاً قرأ قرأ على حتى فسر
 لك فاذا قرأ عليه يفسره له برأيه وأمرهم أن يعملوا ويحكموا بما يفهمونه وجعل
 ذلك مقدما على كتب العلم ونصوص العلماء وكان يقول في كثير من أقوال الأئمة
 الاربعة ليست بشي ريرة يتسترو يقولون الأئمة على حق ويغدح في اتباعهم من
 العلماء الذين ألفوا في المذاهب الاربعة وحرروها ويقولون انهم ضلوا وأصدوا وتيرة
 يقولون ان الشريعة واحدة فما طروا جعلوها مذاهب اربعة هذا كتاب الله
 وسنة رسوله ﷺ لا يعمل الا بهما ولا نقدي لقول مصري وشامي وهندي يعني
 بذلك كبار علماء الخنابلة وغيرهم ممن لهم تأليف في الرد عليه فكان ضائع الحق
 عنده موافق هواه وان خالف النصوص الشرعية واجاع الأمة وضابط البص عند
 ما يوافق هواه وان كان على مص جلي أجمعت شبهة لامة وكان ينتقص النبي
 ﷺ كثيرا بعبارات مختلفة ويزعم ان قصده المحافظة على التوحيد فربما يقول
 انه طارش وهو في لغة أهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم أي آخر بن فرده
 انه ﷺ حامل كتب أي غاية أمره انه كالطارش مني برسالة لا مير وغيره في امر لا
 ناس ليبلغهم آياه ثم ينصرف ومنها انه كان يقول نظرت في قصة خديجة فوجدت

بها كذا كذا كذبة الى غير ذلك مما يشبه هذا حتى ان اتباعه كانوا يفعلون مثل
ذلك أيضا ويقولون مثل قوله بل أقبح مما يقول ويخبرونه بذلك فيظهر الرضا ور بما
انهم قوا ذلك بحضرته فبرضى به حتى ان بعض اتباعه كان يقول عصا هذه خير
من محمد لا بها يتفجع بها في قتل الحية ونحوها ومحمد قدمات ولم يبق فيه نفع أصلا وإنما
هو صارت وقد مضى قل بعض من ألف في الرد عليه ان ذلك كفر في المذهب
الاربعة بل هو كفر عند جميع أهل الاسلام وكان محمد بن عبد الوهاب في
مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة ونصه من مكي تيمم وكان من طلبة العلم بالمدينة يتردد
بينها وبين مكة فيخذل عن كثير من علماء المدينة منهم الشيخ محمد بن سليمان الكردي
اشافعي والشيخ محمد حجة السدي الحنفي وكان الشيخان المذكوران وغيرهما
من أشياخه يتربسون فيه الاحاد والأضلال ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من
أعدده وأشقاه فكان الأمر كذلك وما أخشأت فراستهم بيه وكان والده عبد
وهاب من علماء اصاخير فكان أيضا يتفرس في ولده المذكور الاحاد ويذمه
كبير ريعنا الناس منذركدا ائحوا سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحدثه
من بدع والضلال واعتقد لزيفته وتقدم اهـ كتابا في الرد عليه وكانت ولادة
محمد بن عبد الوهاب سنة ١١٩١ هـ ثمان وماية واحد عشر وعس تمرا طريلا
حتى بلغ عمره اثنين وتسعين سنة فانه برقي سنة ١٢٠٦ هـ ألف مائتين وستة
ومائة شهر رمضان سنة شيطان من السنة والسنة انتقل من المدينة
رحل في سرقند ريوس اسس التوحيد ترك الشرك يزخرق لهم القول
ويشهد بهم بتدينه اسس زعمه وصدر وبصر سم عتيده شيئا فشيئا فتبعه كبير
من مشايخه اسس دعوه النجوى وكان تدعوهم في الشرق ١١٤٣ هـ ألف ومائة
والثلاثين شهر رمضان سنة تسعين وهدى زمارة نجد وقراها فتبعه وقام بنصرته
أمير رعيتهم من سعود رجعت وسيلة الى اساع ملكا ونفاذ أمره فحمل أهل

الدرعية على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيما يقول فتبعه أهل الدرعية وما زال يطيعه على ذلك كثير من أحياء العرب حتى عد حتى وقبيلة بعد قبيلة حتى قوى أمره فخافته البادية فكان يقول لهم انما ادعوكم الى التوحيد وترك الشرك بالله ويزين لهم القول وهم بوادي في غاية الجهل لا يعرفون شيئا من أمور الدين فاستحسنوا ما جاءهم به وكان يقول لهم اني ادعوكم الى الدين وجميع ما هو تحت السبع الطباق مشرك على الاطلاق ومن قتل مشركا فله الجنة فتابعوه وصارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان محمد بن عبد الوهاب بينهم كالنبي في أمته لا يتركون شيئا مما يقول ولا يفعلون شيئا الا امره ويعظمونه غاية التعظيم واذا قتلوا انسانا أخذوا ماله وأعطوا الامير محمد بن سعود منه الخمس واقتسموا الباقي وكانوا يمشون معه حيثما متى ويأتمرون له بما يشاء والامير محمد بن سعود ينقل كل ما يقول حتى اتسع له الملك وكانوا قبل اتساع ملكهم رخصاء سررهم أرادوا الخرج في دولة الشريف مسعود بن سعيد بن سعد بن زيد وكانت ولاية الشريف مسعود امرة مكة سنة ١١٤٦ هـ استمر أربعين سنة وولد له سنة ١١٦٥ هـ خمسة وستين ومائة وألف فارسا وايسأذونه في الحج وغاية مرادهم اظهار عقيدتهم وحمل أهل الحرمين عليها فارسا وقبل ذلك ثلاثين من علماءهم فنامتهم انهم يفسدون عقائد أهل خراسان ويدخلون عليهم الكذب واللين وطلبوا الاذن في الخرج يريدون شتى فصرخ بهم كل عام يدفعونه وكان أهل الحرمين قد سمعوا اظهروهم في كبر عسائدهم عقائد مودى وم يعرفوا حقيقة ذلك فاما وصل علماءهم مكة أمر الشريف مسعود بن سعود بمكة فخرم العلماء الذين لعنواهم فاضروهم فوجدوهم صحاكهم مسخرة كحمر مستنردة عرب من قسورة واضروا الى عقائدهم فداهاهم شتمه حتى كبر من كبرته شعاعا أقاموا عليهم الحججة والبرهن أمر "شريف مسعود" تسمى "تسريع" ان يكتب حجة بكفرهم الظاهر ليعلم به الاول والاخر وأمر سجن "رئيسة" السجدة به ذلك ووضعهم في السلاسل والاغلال فقبض منهم على جماعة سجنهم وروى "السجون" في الدرعية

وأخبروا بما شاهدوا فعता أميرهم واستكبر ونأى عن هذا المقصد وتأخر إلى أن مضت دولة الشريف مسعود وتوفي سنة ١١٦٥ خمس وستين ومائة وألف وولى أمار مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد فارسى أيضاً يستأذنونهم فى الحج فابى وامتنع من الإذن لهم فضعفت عن الوصول مطامعهم فلما مضت دولة الشريف مساعد وتوفي سنة ١١٨٤ أربع وثمانين ومائة وألف وولى أمار مكة أخوه الشريف أحمد بن سعيد أرسل أمير الدرعية جماعة من علمائهم فاحر العلماء أن يختبروهم فاخبروهم فوجدوهم لا يتدينون إلا بدين الزنادقة فابى أن يذن لهم فى الحج ثم انتزع أمار مكة منه ابن أخيه الشريف سرور بن مساعد سنة ١١٨٦ ست وثمانين ومائة وألف فارسى أرسلوا فى مدة الشريف سرور يستأذنون فى الحج فأجابهم بأنكم إن أردتم الوصول آخذ منكم فى كل سنة مثل آخذ من الرافضة والأعجام وزيادة على ذلك مائة من الخيل الجياد فعظم عليهم دفع ذلك وإن يكون نوا مثل الرافضة فلما توفي الشريف سرور ١٢٠٢ ألف ومائتين وثمانين وولى أمار مكة أخوه الشريف غالب أرسلوا أيضاً يستأذنون فى الحج فمنعهم وتمددوهم بالركوب عابهم وجهاز عليهم جيشاً فى سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة وتسعين بينه وبينهم قتال والحرب من سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة إلى سنة ١٢٢٠ ألف ومائتين وعشرين حتى دخلوا مكة بعد أن عجز عن دفعهم ووقع بينه وبينهم وقعات كثيرة قبل دخولهم مكة يطول الكلام يذكرها ذكرها فى هذه المدة اتسع ملكهم وتطايروا سرهم فلذلك الجزيرة العرب فأكوا ولا الشرق ثم أقاموا الأحسا والبحرين وعمان ومسكت وقرب ملكهم من بغداد وبصرة ومسك والحرار بأسرها ثم الخيوف ذوات النخل ثم الحربية وانزع وجهينة ثم ملكوا ما بين مدينة النبي ﷺ والشام حتى قرب ملكهم من الشام وحلب وملكوا العرب الذين بين الشام وحلب وبغداد وملكوا مدينة ومكة وقبل أن يملكوا مكة ملكوا القبائل التى حولها والطائف والقبائل التى حولها وملكوا الطائف فى ذى القعدة سنة ١٢١٧ ألف ومائتين وسبعة

عشر قتلاوا الكبير والصغير والمأمور والأمرو لم ينج الا من طال عمره وكانوا يذبحون الصغير على صدر أمه ونهبوا الاموال وسبوا النساء وفعلوا أشياء يطول الكلام بذكرها ثم قصدوا مكة في المحرم من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر ولم يكن للشریف طاقة لقتالهم فترك لهم مكة ونزل الى جده فخرج ناس من أهل مكة اليهم قبل دخولهم بمرحلتين وأخذوا منهم الامان لاهل مكة فدخلوها بالامان ثم توجهوا الى جدة لقتال الشريف غالب فقاتلهم وأطلق عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة فارتحلوا الى ديارهم في شهر صفر من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر وابقوا بمكة من يقوم بحفظها من جماعتهم وفي شهر ربيع الاول من السنة المذكورة رجع الشريف غالب من جدة ومعه الباشا صاحب جدة وكثير من العساكر وأخرج من كان بمكة من جماعتهم واستولى على مكة كما كان ثم تابع بينه وبينهم الحرب واغزوات الى سنة ١٢٢٠ عشرين ومائتين وألف فتغلبوا ملكوا جميع الاطراف وحاصروا مكة حتى اشتد البلاء وعم الغلاء وكل الناس الكلاب والجيف ثم عقد الشريف غالب معهم الصلح فدخروا مكة بالصلح واستمر ملكهم بها الى سنة سبع وعشرين ومائتين ولف فأمر مولانا السلطان محمود نوزير انعم والمشير المفخم بمصر محمد علي باشا فجهز عليهم الجيوس حتى أخرجهم من الحرمين ثم بعث الجيوس الى قتالهم في ديارهم وسار مع بعض الجيوس نفسه حتى استأصلهم وقطع دابرهم وأرخ بعض العلماء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قنع دابر الخوارج سنة ١٢٢٧ والكلام على وقائعهم وما فعلوه بسبعين يطول فلا حاجة لذكره وكان الامير الاول محمد بن سعود فله مات قم وتوَلَّاه بعده بم قم وتوَلَّاه محمد ابن عبد الوهاب قام أولاده أيضا بمقامه به وكان لامير محمد بن سعود وتوَلَّاه ذا ملكوا قبيلة سلطوها على من دنا واقترب منها ويسلف الاخرى على ما بعدها حتى ملك جميع القبائل واذا أراد أن يغزو بلدة من البلدان كتب لكل قبيلة يريد

مسيرها معه كتابا بقدر الخنصر يطلب منهم الحضور فيأتون اليه ومعهم جميع ما يحتاجون اليه من زاد وغيره ولا يكلفونه بشيء وليس له عسكر ولا جند ولا ديوان يحصيههم واذا اتهبوا شيئا يأخذون الاربعة الاخماس ويعطونه الخمس ويسرون معه ينما يسبر ألوقا مؤلفة لا يحصيههم الا الله تعالى ولا يستطيعون مخالفته في تقيير ولا قطمير وهذه بلية اتلى الله بها عباده وهي فتنة من أعظم الفتن التي ظهرت في الاسلام طاشت من بلاياها العقول وحار فيها أثر باب العقول لبسوا فيها على الاغبياء ببعض الاشياء التي توهمهم انهم قائمون بأمر الدين وذلك مثل أمرهم البوادي باقامة الصلوات والمحافظة على الجمعة والجماعات ومنعهم من الفواحش الظاهرة كالزنا والواط وقطع الطريق فامنوا الطرقات وصاروا يدعون الناس الى التوحيد وصار الاغبياء الجاهلون يستحسنون حالهم ويغفلون وينهلون عن تكفيرهم المسلمين فانهم كانوا يحكمون على الناس بالكفر من منذ ستمائة سنة وغفلوا أيضا عن استباحتهم أموال الناس ودماءهم وانتهاكهم حرمة النبي ﷺ بارنكابهم أنواع التحقير له ولبن أحبه وغير ذلك من مقابحهم التي ابتدعوها وكفروا الامة بها وكانوا اذا أراد أحد أن يتبعهم على دينهم طوعا أو كرها يأمرونه بالاتيان بالشهادتين أو لا تم يقولون له اشهد على نفسك انك كنت كافر واشهد على والدك انهما ماتا كافرين واشهد على فلان وفلان انه كان كافرا ويسمون له جماعة من أكابر العلماء الماضين فان شهدوا بذلك فبؤسهم وذمهم واتبعوا قسبهم وكانوا يصرحون بتكفير الامة من منذ ستمائة سنة وأول من صرح بذلك محمد بن عبد الوهاب فتبعوه على ذلك واذا دخل انسان في دينهم وكان قد حجج بحجة من سلام فس ذلك يقولون له حججنا بيا فان حججتك الاولى فعلتها وأنت مشرك فلا تسقته عندك الحجج وسمون من اتبعهم من الخارج المهاجرين ومن كان من أهل ستمائة سمويه لا يصر والظاهر من حال محمد بن عبد الوهاب انه يدعي النبوة لانه ما قدر على اظهار التصريح بذلك وكان في أول أمره مولعا بمطالعة أخبار من

ادعى النبوة كاذبا كسياسة الكذاب وسجاح والاسود العنسي وطلحة الاسدي واضرابهم فكانه يضمن في نفسه دعوى النبوة ولو امكنه اظهار هذه الدعوة لظهرها وكان يقول لا تباعه اني اتيتكم بدين جديد ويظهر ذلك من أقواله وأفعاله ولهذا كان يطعن في مذاهب الأئمة وأقوال العلماء ولم يقبل من دين ديننا ﷺ الا القرآن ويؤوله على حسب مراده مع انه انما قبله ظاهره فقط لئلا يعلم الناس حقيقة أمره فينكشفوا عنه بدليل أنه هو وأتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق أهواءهم لا بحسب ما فسر به النبي ﷺ وأصحابه والسلف الصالح وأئمة التفسير فانه كان لا يقول بذلك ولا يقول بما عدا القرآن من أحاديث النبي ﷺ وأقوال الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين ولا بما استنبطه الأئمة من القرآن والحديث ولا يأخذه لاجماع ولا بقياس الصحيح وكان يدعى الانتساب الى مذهب الامام أحمد رضي الله عنه كندوتسر ورورا والامام أحمد يرى أنه ولدك انتسب كثير من عمدة خدنة المعاصرين له لمرد عليه والسواقي الرد عليه رسائل كثيرة حتى أخوه الشيخ سليمان بن عبد الرهاب فمرسنة في الرد عليه كما تقسم وتمسك في تكفير المسلمين بآيات نزلت في المتكررين فحملها على الموحدين وقد روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في وصف الخوارج انهم اطلقوا في آيات نزلت في الكفار فجعلوها في المؤمنين وفي رواية أخرى عن بن عمر عند غير البخاري انه ﷺ قال أخوف ما أخاف على أمتي رجل متوكل للقرآن يضعه في غير موضعه فهمد وما قبله صادق على ابن عبد الوهيد ومن تبعه وتعجب من ذلك كما انه كان يكتب الى عماله الذين هم من أجهل الخاضعين اجتمعو بحسب فهمكم وانشروا وحكموا به اتروا مناسا لهذا الدين ولا تفتقروا لهذا كتب في ما خفي وأبصر وقتل كثير من العلماء والصالحين وعوام المسلمين تكوهمه وافقوه على ما تشعروا وكان يقسم الزكاة على ما يأمره به شيطان وهو ادوا وكان يحاكمه لا يتحذرون مذهب من المذاهب بل يجتهدون كما أمرهم وينتسرون ظاهر مذهب الامام أحمد وينسبون ذلك على العامة وكان ينهى

عن الدعاء بعد الصلاة ويقول ان ذلك بدعة وانكم تطلبون بذلك أجرا وقد اعتنى كثير من العلماء من أهل المذاهب الاربع للرد عليه في كتب مبسوبة عملا بقول النبي ﷺ اذا ظهرت البدع وسكت العالم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وبقوله ﷺ ما ظهر أهل بدعة الا ظهر الله فيهم حجته على لسان من شاء من خلقه فلذلك انتدب للرد عليه علماء المشرق والمغرب من جميع المذاهب والتزم بعضهم في الرد عليه باقوال الامام أحمد وأهل مذهبه وسألوه عن مسائل يعرفها أقل طلبة العلم فلم يقدر على الجواب عنها لانه لم يكن له تمكن في العلوم وانما عرف هذه النزعات التي زينها له لشیطان فمن ألف في الرد عليه وسأله عن بعض المسائل فعجز العلامة الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن عفالق فانه ألف كتابا جليلا سماه تهكم المقلدين بمن ادعى تجريد الدين ورد عليه في كل مسألة من المسائل التي ابتدعها بالبلغ الرد ثم سأله عن أشياء تتعاق بالعلوم الشرعية والادبية بسؤالات أجنبية عن الرسالة كتبها وأرسلها له فعجز عن اجواب عن قلها فضلا عن أجلبها فمن جملة ما سأله عنه قوله أسألك عن قوله تعالى والعاديات ضبحا الى آخر السورة انني هي من قصار المفصل كم فيها من حقيقة شرعية حقيقة لغوية وحقيقة عرفية وكم فيها من مجاز مرسل ومجاز مركب واستعارة حقيقية واستعارة رفاقية واستعارة تبعية واستعارة مطقة واستعارة مجردة وستعة مرشحة وثن الوضع وترشيح وتحريريد والاستعارة بالكناية والاستعارة تخيلية وكيفية من تشبيه اشعوف والمفروق والمفرد والمركب وما فيها من المجمل والمفصل وما فيها من لا يحز ولا ضاب والمساواة والاسناد الحقيقي والاسناد المجازي المسمى بنجار حكمي وانعقلي وأي موضع فيها وضع المضمير موضع المظهر وبالعكس وما موضع ضمير الشأن وموضع الالتفات وموضع الفصل والوصل وكل الاتصال وكل الانقطاع والجامع بين كل جلتين متعاطفتين ومحل تناسب

الجل ووجه التناسب ووجه كماله في الحسن والبلاغة وما فيها من ابجاز وقصر وإيجاز
حذف وما فيها من احتباس وتميم و بين لنا موضع كل ما ذكر فلم يقدر محمد بن عبد
الوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه وقد أخبر النبي ﷺ عن هؤلاء
الخوارج في أحاديث كثيرة فكانت تلك الأحاديث من اعلام نبوة النبي ﷺ
لأنها من الأخبار بالغيب وتلك الأحاديث كلها صحيحة بعضها في صحيح البخاري
ومسلم وبعضها في غيرها فمنها قوله ﷺ الفتن من ههنا الفتن من ههنا وأشار
إلى المشرق وقوله ﷺ يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤون القرآن لا يجاوز
تراقبهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم
إلى فوقه سبحانه السحاب انتهى والفوق بضم الفاء موضع الوتر وقوله ﷺ
سيكون في أمتي اختلاف وفرقة قوم يحسنون الثقل ويسئون الفعل يقرؤون القرآن
لا يجاوز إيمانهم تراقبهم يرقون من الدين مرق السهم من الرمية لا يرجعون حتى
يعود السهم إلى فوقه هم شر الخلق وأخلقة طوي لمن قتلهم وقتلوه يدعون إلى
كتاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم كان أولى بالله منهم سبحانه التحديق وقوله
ﷺ سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الاسنان سنهاء الاحلام يقولون قول
خير البرية يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون من الدين كما يرق السهم
من الرمية فاذا لقيتهم فقتلهم فن في قتلهم فجر لمن قتلهم عند الله يوم
قيمة وقوله صلى الله عليه وسلم ناس من أمتي سيأثم التحديق يقرؤون
القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية هم شر
الخلق وخيطة وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من مشرق يقرؤون القرآن
لا يجاوز تراقيهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية لا يعودون فيه
حتى يعود السهم إلى فوقه سبحانه التحديق وقوله صلى الله عليه وسلم رأس
الكفر نحو المشرق والمغرب وحذاء في أهل حيل ولا بد وقوله صلى الله عليه

وسلم من ههنا جاءت الفتن وأشار نحو المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم غلاظ
القلوب والجفاء بالمشرق والایمان فی أهل الحجاز وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم
بارك لنا فی شامنا اللهم بارک لنا فی یمنا قالوا یا رسول الله وفی نجدنا قال اللهم بارک
لنا فی شامنا اللهم بارک لنا فی یمنا وقال فی الثالثة هناك الزلازل والفتن وبها یطلع
قرن الشیطان وقوله صلى الله عليه وسلم ینخرج ناس من المشرق یقرؤن القرآن
لا یجاوز تراقیهم کما قطع قرن شأ قرن حتی یکون آخرهم مع المسیح الدجال
وفی قوله صلى الله عليه وسلم سیاهم التحلیق تنصیص علی هؤلاء القوم الخارجین
من المشرق التابعین لابن عبد الوهاب فیما ابتدعه لانهم کانوا یأمرون من اتبعهم
أن یخلق رأسه ولا یتروکه یفارق مجلسهم اذا تبعهم حتی یخلقوا رأسه ولم یقع متعل
ذلك قط من أحد من الفرق الضالة التي مضت قبلهم فالحدیث صریح فیهم وكان
السید عبد الرحمن الاهدل مفتی زید یقول لا یحتاج أن یؤلف أحد تألیفا للرد
علی ابن عبد الوهاب ل یکنی للرد علیه قوله صلى الله عليه وسلم سیاهم التحلیق
فانه لم یفعله أحد من المبتدعة غیرهم وكان بن عبد الوهاب یأمرأ یضا یخلق رؤس
النساء اللاتی یتبعنه فاقمت علیه الحجة مرة امرأة دخلت فی دبنه کرها وجددت
اسامها علی زعمه فامر یخلق رؤسها فقالت له أنت تأمر الرجال یخلق رؤسهم فلو
أمرت یخلق لخالهم نساغ لك أن تأمر یخلق رؤس النساء لان شعر الرأس للمرأة
بمنزلة لمحیة لرجال فبهت الذی کفر ولم یجد لها جوابا لكنه انما فعل ذلك لیصدق
نسیه وعنی من تبعه قوله صلى الله عليه وسلم سیاهم التحلیق فان المتبادر منه
حق "رأس" فقد صدق صلى الله عليه وسلم فیما قال وقوله صلى الله عليه وسلم حین
شری المشرق من حیث یطلع قرن الشیطان جاء فی ررایة قرنا الشیطان بصیغة
نسبية فبعض العلماء المراد من قرنی الشیطان مسیامة الکذاب وابن عبد الوهاب
وجاء فی بعض الروایات وبها یعنی نجد الداء العضال قال بعض التراح وهو الهلاك

وفي بعض التواريخ بعد ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر الزمان في بلاد مدينته
رجل يغير دين الاسلام وجاء في بعض الاحاديث التي فيها ذكر الفتن قوله ﷺ
منها فتنة عظيمة تكون في أمتي لا يبقى بيت من العرب الا دخلته تصل الى
جميع العرب قتلاها في النار واللسان فيها أسد من وقع السيف وفي رواية ستكون
فتنة صماء بكاء عمياء يعني تعمى بصائر الناس فيها فلا يرون مخرجاً ويصمون عن استماع
الحق من استشف لها استشففتاه وفي رواية سيظهر من نجد شيطان تنزل جزيرة
العرب من فتنته وذکر العلامة السيد علوي ابن أحمد بن حسن بن القطب "سيد عبد
الله الحداد باعلوي في كتابه الذي ألفه في الرد على ابن عبد الوهاب المسمى جلاء الظلام
في طارو على النجدي الذي أضل العوام وهو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الاحاديث
منها حديث مروي عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي ﷺ "سندوا الى
النبي ﷺ قال فيه سيخرج في ثاني عشر قرناً في وادي بني حنيفة رجل كهية تنور ولا
يزال يلحق برأطمه يكثر في زمانه الهرج والمرج يستحلون أهوال المسلمين ويتخذونها
يغفهم متجراو يستحلون دماء المسلمين ويتخذونها بينهم مفخر وهي فتنة يعترف فيها
الارذلون والسفل تتجاري بينهم الا هواء كما يتجاري الكلب اصحابه قتل ولعن الحديث
شواهد تقوى معناه وان لم يعرف من خرجته تم قل السيد المذكور في الكتاب الذي مر
ذكره وأصرح من ذلك أن هذا المغرور محمد بن عبد الوهاب من تميم فيحتمل أنه
من عقب ذي الخويصرة التميمي الذي جاء في حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال ان من ضلني هذا وفي شعبة هذا قوم يقرؤون القرآن لا
يجاوز حناجرهم يقرءون من الدين كما يترق السهم من رمية يقتلون أهل الاسلام
ويدعون أهل الاوثان لئن أدركتهم لاقتنهم قتل عاد فكان هذا الخارج
يقتل أهل الاسلام ويدع أهل الاوثان رد قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه
الخوارج قال رجل الجندة الذي ندمهم بأمر حنيفة فدل على رضي الله عنه كلا

والذي نفسى بيده ان منهم من هو في أصلاب الرجال لم تحمله النساء وليكونن آخرهم مع المسيح الدجال وجاء في حديث عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر فيه بنى حنيفة قوم مسيامة الكذاب وقال فيه ان واديهم لا يرال وادي فتن الى آخر الدهر ولا يزال في فتنه من كذابهم الى يوم القيامة وفي رواية ويل لليمامة ويل لافراقله وفي حديث ذكره في مشكاة المصابيح سيكون في آخر الزمان قوم يحدثونكم بما لم تسمعوا أتم ولا آبؤكم قايكم واياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم وأنزل الله في بنى تميم ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكبرهم لا يعفلون وأنزل الله فيهم أيضا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي قال السيد علوي الحداد المذكور آنفا ان الذي ورد في بنى حنيفة وفي ذم بنى تميم ووائل شيء كثير وكفيك أن أغلب الخوارج وأكثرهم منهم وأن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم وأن رئيس الفرقة الباغية عبد العزيز بن محمد بن سعود بن وائل منهم وجاء عنه عليه السلام أنه قال كنت في مبدأ الرسالة أعرض نفسي على لقباطل في كل موسم ولم يجني أحد جوابا أقبح ولا أخبث من ردني حنيفة قال السيد علوي الحداد لم وصلت الطائفة لزيارة حبر الأمة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما اجتمع بالعلامة الشيخ صهر سبيل الحنفي ابن العلامة الشيخ محمد سبيل شافعي فخرني أنه أتم كتابي الرد على هذه الطائفة سماه الانتصار لأروية لا ررقاب لي فعل الله يرفع به من لم تدخل بدعة النجدي قلبه وأما من دعات في نفسه فذيرجي فلاحه خيب البحاري يرقون من الدين ثم لا يعودون فيه ر... من بعض العلماء انه استصوب من فعل النجدي جمع السوء على العدالة ر... ان المواحسن الظاهرة وقطع الطريق والدعوة الى التوحيد فيسوء حيث حسن نفس فعليه ولم يطلع على ما ذكرناه من مكرهه ر... كثيره لانه من سبعة سبعة وحرقت الكتب الكثيرة وقتله كثير من نعمه ر... ر... ر... وسببناحه دماهم وأموالهم

واظهار التجسيم للبارى تبارك وتعالى وعقده الدروس لذلك وتنقيصه النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والمرسلين والاولياء ونش قبورهم وأمر في الاحساء أن تجعل بعض قبور الاولياء محلاً لقضاء الحاجة ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات ومن الرواتب والاذكار ومن قراءة مولد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد الاذان وقتل من فعل ذلك وكان يعرض لبعض الصوغاء الطغام بدعواه النبوة ويفهمهم ذلك من خوى كلامه ومنع الدعاء بعد الصلاة وكان يقسم الزكاة على هواه وكان يعتقد أن الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه وان الخلق كلهم مشركون وكان يصرح في مجالسه وخطبه بتكفير المتوسل بالانبياء والملائكة والالياء ويزعم أن من قال لا حول ولا قوة الا بالله فهو كافر ولا يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام وسيد اولي الا الى قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار قوموا السيدكم يعني سعد بن معاذ رضى الله عنه ويمنع من زيارة النبي ﷺ ويجعله كغيره من الاموات و ينكر علم النحو واللغة والفقه والتدريس بهذه العلوم ويقول ان ذلك بدعة ثم قال السيد علوى الحداد في كتابه المتقدم ذكره والحاصل أن المحقق عنده من أقواله وأفعاله ما يوجب خروجه عن القواعد الاسلامية لاستحلاله أموالاً مجعاً على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بلا تأويل سائغ مع تنقيصه لاتباء المرسلين والاولياء والصالحين وتنقيصهم تعمد كثر ما جع الأئمة الاربعة اه وتقدم أنه عاش من العمر ثنتين وتسعين سنة لأن ولادته كانت سنة أحد عشر ومائة وألف وهلاكه سنة ألف ومائتين وستة وأرخ بعضهم وفاته بقونه بد هلاك الخبيث ١٢٠٦ وخلف ولاداً قوماً بالدعوة بعده عبد الله وحسن وحسين وعلى وكانوا يقال لهم ولاد الشيخ وكان عبد الله أكبرهم فقام بالدعوة بعد أبيه وخلف سليمان وعبد الرحمن وكان سليمان متعصباً كثيراً من أبيه فقتله ابراهيم بأثنا سنة ألف

ومائتين وثلاثة وثلاثين وقبض على عبد الرحمن وبعثه الى مصر فعاش مدة بمصر ثم مات بمصر واما حسن بن محمد بن عبد الوهاب خلف عبد الرحمن وولى قضاء مكة في بعض السنين التي كانوا يحكمون فيها بمكة وعاش عبد الرحمن دهورا طويلا حتى قارب المائة ومات قريبا خلف عبد اللطيف واما حسين بن محمد بن عبد الوهاب خلف أولاد كثيرين ويزيل سألهم قيا الى الآن بالدرعية يعرفون بأولاد الشيخ وسأل الله أن يهديهم لمصواب (تخليقة) كان رجل صالح من علماء السلطنة التي تسمى بالزبير اسمه الشيخ عبد الحبار صلى اماما في مسجد تلك السلطنة فاتفق أن اتين تحادلا في شأن هذه الطائفة بعد أن جاء ابراهيم باشا الى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحدا الرجلين المتجادلين لا بد أن يرجع أمر هذا الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت وقال الآخر لا يرجع أمرهم أبدا كما كن ولا ما كنوا عيه من البدعة ثم اتفقا على أنهما يذهبان في عدد وبعدين صلاة الصبح خلف الشيخ عبد الجبار وينظران ماذا يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويحعلان ذلك فلا يحكمان به فيما اختلفا فيه فذهبا وصلبا حلقة فقر بعد الفاتحة في الركعة الاولى وحرام على قرية هاكسها أنهم لا يرجعون فتعجبا من ذلك ورضيا بذلك فقالا حكما والله سبحانه وتعالى اعلم وصلى الله على سيد محمد وعلى آله وصحبه وسلم

رسالة النصر

في ذكر وقت صلاة العصر

جمعها شيخ الاسلام ومرجع اخاص

ه انعام مولانا السيد أحمد بن

ربني دحلان حفصه

الملك الرحمن آمين

وسلب جمعها انه وقع التسليم في العصر لاول

والاذان في العصر اتاني ٢٦ في شهر

ربيع الثاني تم يرجع كما كان

١١ في جادى الاولى

سنة ١٢٩٨

طبع مطبعة دار الحياة في الكويت

في سنة ١٣٤٧

عيسى الباي الحلبي وشركاه

بجوار سيد الجليل

(٢٥٧ — رمضان سنة ١٣٤٧)



الجملة وحده وصلى وسلم على من لاني بعده ما قولكم دام فضلكم في الحاكم الشرعي
المولى من طرف مولانا السلطان الاعظم لتنفيذ الاحكام الشرعية في بلد الله الحرام
اذا امر باداء صلاة العصر في وقت العصر الثاني وهو مصير الظل مثليه ومنع من
ادائها في وقت العصر الاول وهو مصير الظل مثله بعد ظل الاستواء والمراد انه منع
من ادائها جماعة في المسجد الحرام وحكم بذلك هل يكون حكمه واجب الاتباع ولا يجوز
مخالفته على قول الامام الشافعي ويرتفع الخلاف بحكم الحاكم الشرعي والرجال
ما ذكر ائمتنا مشجورين

لهم اني استأثرت هداية لاصواب

اعلم رحمته ان ثمة لشعبة رحمة في ذكر واطاع الحكم الحاكم الشرعي
لا يجوز قطعه ويرتفع الخلاف منها ان يبنى على دعوى وجواب فلو كان بغير
سبق دعوى يمكن حكمه هو افتاء محرد وهو لا يرفع الخلاف ومنها كما
في شرح روض شيخنا في ذكره لا يصاري رحمه الله ان
لا تظهر لاحد من حديث عن نسي صلى الله عليه وسلم في خلاف
حكمه بحيث بعد فيها التأويل ومسئلة صلاة العصر عند مصير الظل مثله قد كثرت
فيها لاثبات صحة وعندها لا يثبت العمل بها في الاعصار والامصار

وقد ذكر أئمتنا كثير من تلك الأحاديث التي استدلل بها القائلون بأن وقت العصر عند مصير الظل مثله ولندكر بعضا مما ذكروه فمن ذلك حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه البخاري ومسلم وبقية أصحاب السنن وهو أن النبي ﷺ كان يصلي العصر والشمس في حجرتها لم يظهر الف في من حجرتها وهو مروي بروايات لا حاجة إلى الإطالة بذكرها قال النووي في شرح مسلم ومعناها كلها التكبير بالعصر في أول وقتها وهو حين يصير ظل كل شيء مثله وكانت الحجرة ضيقة العرصة قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من مساحة العرصة بشيء يسير فإذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد في أواخر العرصة لم يقع الف في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على ما ذكرناه قال الزرقاني في شرح الموطأ وحديث عائشة رضي الله عنها بشعر جبرائيل النبي ﷺ على صلاة العصر في أول الوقت وروى مسلم في صحيحه من رواية سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي ﷺ كان يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية وروى مسلم أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الداهب إلى العوا إلى فيأتي العوا إلى والشمس مرتفعة ورواه أيضا كثير من أصحاب السنن قال الزرقاني ولعوا إلى مختلفة المسافة فاقرب بها إلى المدينة ما كان على مبدئين أو ثلاثة ومنهما يكون على ثمانية أميال ومثل حديث أنس هذا مروي عند الطبراني من حديث جابر وعند الدارقطني من حديث محمد بن جبرية وعند أبي يعلى من حديث البراء بن عازب وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم رسول الله ﷺ تعصر وما أعرف أنه رجع من بني سامة فقد يارسول الله أناريد أن ننحر حرز الدوا نحب أن نحصره قال عبد بن حنظلة ويطعنهم معه فوجدنا جزوراً تنحرف فنحرت ثم قمعت ثم صبغ منها ثم أكله قبل أن تغيب الشمس وفي رواية لمسلم أيضا عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال كنا صلى العصر مع رسول الله ﷺ ثم ننحر جزور فتقسم عشر قسم ثم تصبغ فما كل لنا غنيحة قبل أن تغيب

موحد للاتحاد واتفاق الكلمة واتلاف القلوب وترفق بجميع المسلمين وأيضا
 ما زالت الدولة العلية تراعى أهل المذاهب الأربعة في تلبية ديارهاهم على مداهم
 لا سيما في الحرمين الشريفين فكيف يليق أن يأمر بالآل بعمل بخلاف ما أهله
 وأيضا يدرم من الرامهم بالعمل بمصر الباني حصون محذور كسر وهو بعض
 الملحدة قد يتكلم ويشيع أن هذا مكة أفسد على المسلمين دهم حيث هم
 أفسدوا عمالة العصر لتقية أهل الإسلام التي كانت تصل قبل دخول وقت العصر في
 ويشاء نقول بعصر اثنان وإن كان ساهرا رواية عن الامام الأعظم رضى الله
 عنه لكانه له قول آخر موافق للأئمة الثلاثة وهو نقول بعصر لأن حذر كسر
 من أصحابه لأحد من عنه ورحمته كثير من مدبرهم كفى من يحترق قال وعنده
~~س~~ س و . يتى و رى حمل الناس في عصر ، العصر على العمل بعصر
 الأول أن أحاديثه كثيرة صحيحة وفي عمل رفق الناس وفي عصر الباني حذوف
 كثير من العلماء في مدعى من عهد من يقول بكونه ساجد فيه ومذهبهم من
 يقول بحرم ملحقه ومذهبهم من يقول بحرجه رتب عصر رفوه من شهر
 رواية مرشح مقيد عنه رتب ما داء يصحح منه ، رفق صحح من عصر لأن
 كثير من مذهبهم وهو ما به يقى وتقية في يكن عمل الناس على حرفة
 وهذا عمل الناس على خلاف عصر وكسب فوهه قسده في ، على رتب
 صاحبين قيده هل مذهب يكن عمل الناس على مذهب فوهه
 على ، كما فاره في رقت عشاء رتب عشاء بحر رتب عشاء تعيب شوق
 في عصر ، في زمان وقت بحر رتب رتب رتب شوق
 لا حرفة موزة على فوهه رتب عمل على مذهب رتب رتب
 مررب فوهه لا تنزل بها فوهه صاحب فوهه على فوهه وعواديت ،
 عمل وقت كثير مذهب رتب رتب في زمان عصر ، ترجيح علامة من

نجيم للقول بالعصر الثاني فانه مخالف لعمل الناس وكلامه متناقض حيث اعترف
بانه يقدم قولها اذا كان عمل الناس عليه فكيف يرجح قول الامام وعمل الناس
على خلافه وفي شرح العلامة العيني وهو من أكابر علماء الحنفية على صحيح البخارى
اعتراض على النووي حيث قال فى شرح مسلم وقال أبو حنيفة لا يدخل أى وقت
العصر حتى يصير ظل كل شىء مثليه فتعقبه العلامة العيني فى شرحه المذكور بان
الحنفية لم يقولوا بذلك وانما هو رواية أسد بن عمرو وحده عن أبى حنيفة وروى الحسن
عنه أن أول وقت العصر اذا صار ظل كل شىء مثله وهو قول أبى يوسف ومحمد وزفر
واختاره الطحاوى فهذا الكلام من الامام العيني أقل ما يدل عليه انه يرجح
القول بان وقت العصر اذا صار ظل كل شىء مثله وقد وقفت على سؤال وجواب لمولانا
العام الفاضل الشيخ محمد امين البالى الحنفى مفتى المدينة المنورة الآن على سائلهم
أفضل الصلاة والسلام أفتى فيه بترجيح العمل بالعصر الاول ونصهما ما قولكم ساداتنا
علماء الحنفية هل المعتمد المفتى به فى مذهب سيدنا الامام الاعظم هو رواية العصر الاول
التي نحاه أصحابه الاربعه عليها عمل جميع مراكز أهل الاسلام وهى الارفق بالعباد
أورواية العصر الثاني أوهما بمرتبة واحدة فى الاعتماد والصحة فى الفتوى والعمل المسئلة
واقعة حل أفتونا مأجورين

(الجواب)

(بسم الله الكون ستمد لتوفيق والعون)

حيث خال كذلك فريادة العصر الثاني قول الامام وهو الصحيح والمختار وظاهر الرواية
ورواية العصر الاول قول الصحابين ورواية عن الامام وهو قول زفر والأئمة الثلاثة
و... معنى وهو لا يهر به تأخذ وعليه العمل واستظهر صاحب رد المحتار أن الكلمتين
الخيرتين مسويتان لفظ الفتوى وأنت خير بان لفظ الفتوى مرجح على غيره من
اللفظ تصحيح كفى بسم الله والتشبيها مبسوطه فى معتمدات المذهب وحيت كان قولها

مصر حابان به يفتى و به تأخذو عليه عمل الناس يكون هو المفتى به في المذهب والله سبحانه
وتعالى أعلم نعمة الفقير محمد أمين البالي الحنفي

مفتي المدينة المنورة حالا

عفا الله تعالى

عنه

وهذا ما أنقل اليك ما طلعت عليه في كتب ساداتنا الخنفية مما يتعلق بهذه المسئلة وان كان
ذلك فضولا مني حملني عليه الرغبة في زوال الاشتباه ثم يعرض ذلك على مولانا شيخ الاسلام
وعلى بقية علماء أهل المشرق والمغرب من السادة الخنفية وغيرهم ليميزوا الخطا من
الصواب ويحصل بذلك ان شاء الله تعالى اتحاد أهل الاسلام على طريق واحد وتتفق
مسالكهم وتألف قلوبهم ولا ينسب خطا في العمل لساكنين منهم والملاحقين قال في تنوير
الابصار وشرحه الدر المختار ووقت الظهر من زواله أي ميل ذكاء عن كبد السماء الى بلوغ
الظل متليه وعنه مناه وهو قولهما وزفروا الأئمة الثلاثة قال الامام لطحاوي و به تأخذ وفي
غري الاذكار وهو المأخو به وفي البرهان وهو الاظهر لبيان جبريل وهو نص في الباب
وفي الفيض وعليه عمل الناس اليوم و به يفتى اه لكن قال محشيه العلامة ابن عابدين
رحمه الله عند قوله وهو نص مانصه فيه ان الادلة تكافأت ولم يظهر ضعف دليل الامام بل
أدله قوية أيضا كما يعلم من مراجعة المطولات وشرح المنية وقد قال في البحر لا يعدل
عن قول الامام الى قولهما أو قول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه
كالمزارعة ون صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما كما هه اه وقر العلامة منذ كور
كلام صاحب "بحر هنا كما ترى ونقش في كتب القضاء من اخاتية منذ كورة بما نصه
وفي فتاوى ابن الشبي لا يعدل عن قول الامام الا اذا صرح أحد من المشايخ بان الفتوى
على قول غيره و به هذا سقط ما بحثه في لبحر من ان عليت الاقتاء بقول الامام وان أفتى
امشايخ بخلافه وقد اعترضه محشيه اخبر ابرهلي بم معناه ان المفتي حقيقة هو انجتهس وأما

غيره فاقبل لقول المجتهد فكيف يجب علينا الاقتداء بقول الامام وان أفتى المشايخ بخلافه
ونحن انما نحكي فتواهم لا غير اه أقول وحيث كان بحث صاحب البحر ساقطاً فلا ينبغي
التشبث به عند الفتوى بل ينبغي النظر في ألفاظ الترجيح لكل من القولين فما صرح
المشايخ بان الفتوى عليه لا يعدل عنه الى غيره وقد صرح صاحب الفيض بقوله وعليه
عمل الناس اليوم و به يفتى و صرح الطحاوي بقوله و به ناخذ و صاحب غرر الاذكار
بقوله وهو المأخوذ به و صاحب البهان بقوله وهو الاظهر قال العلامة ابن عابدين طاب ثراه
عند قول صاحب الدر المختار و قال شيخنا الرملي في فتاويه و بعض الالفاظ آكد من بعض
فلفظ الفتوى آكد من لفظ الصحيح و الاصح و الاشبه و غيرها و لفظ به يفتى آكد
من الفتوى عليه ما نصه قوله فلفظ الفتوى أى اللفظ الذى فيه حروف الفتوى الاصلية باى
صيغة عبر بها آكد من لفظ الصحيح الى آخره لان مقابل الصحيح و الاصح و نحوه قد يكون
هو المفتى به لكونه هو الاحوط أو الارفق بالناس أو الموافق لتعاملهم و غير ذلك مما يراه
المرجحون فى المذهب داعياً الى الاقتداء به فاذا صرحوا بلفظ الفتوى فى قول علم انه
المأخوذ به و يظهر لى ان لعطو به يأخذ وعليه العمر مساو للفظ الفتوى و كذا با لاولى لفظ
وعليه عمل الأمة لانه يفيد الاجماع قراءه و غيرها كالا حوط و الاظهر و فى الضياء المعنوى فى
مستحدثات الصلاة ثمرة الفتوى آكد و أبلغ من لفظ المختار اه كلامه اذا علمت هذا
ظهر لك ان ألفاظ الترجيح لقول الامام على ما ذكر فى حاشية ابن عابدين كالمهادون الالفاظ
التي تقدم ذكرها و هذا نص عبارة الحاشية المذكورة التي كتبها على قول الامام قوله الى
بلوغ الطل متليه هذا ظاهر الرواية عن الامام بهاية وهو الصحيح بدائع و محيط
و يسامع وهو المختار غيائية و اختاره الامام المحبوف و عول عليه السننى و صدر
التسريعة تصحيح قامم و اختاره أصحاب المتون و ارتضاه الشارحون فقول
الطحاوي و بقولهما ناخذ لا يدل على أنه المذهب و ما فى الفيض من أنه يفتى
بقولهما فى العصر و العشاء مسلم فى العشاء فقط على ما فيه و تمامه فى البحر اه و لا تنسى ما تقدم

من ان اللفظ الذي فيه حروف الفتوى باي صيغة عبر بها أكد من الصحيح
ولفظه المختار وغيرها وان لفظا به نأخذ مساو للفظ الفتوى وأما قوله وهذا ظاهر الرواية
المقتضى عدم العدول عنه الى غيره فهو مقيد بما اذا لم يصحح مقابله كما في رد المختار كيف
وقد صرح العلماء بانه الذي يفتى به هذا وقد قال في الدر المختار في وقف البحر متى كان في
المسئلة قولان مصححان جاز الافتاء والقضاء باحدهما قال محبيه بن عابد بن رحمه الله
قوله وفي وقف البحر هذا محمول على ما اذا لم يكن لفظ التصحيح في أحدهما آكد من
الآخر كما أفاده الحلبي أي فلا يخير بل يتبع الآكد اه أقول فتحصل من هذا كنهان
لفظ التصحيح لقولها آكد منها لقول الامام فليكن قولها المتبع في الافتاء لاسيما والتعامل
عليه في أكثر بلاد المسلمين كما هو عليه في انتهاء وقت المغرب بغروب الشفق وهو الحجة
دون البياض الذي هو قول الامام قال في رد المختار قال في الاختيار الشفق البياض وهو
مذهب الصديق ومعاذ بن جبل وعائشة رضي الله عنهم أجمعين ورواه عبد الرزاق عن
أبي هريرة وعن عمر بن عبد العزيز ولم يروا البيهقي الشفق الا جر الاعن ابن عمر رضي
الله عنهما وتماه فيه واذا تعارض الاخبار والآثار فلا يخرج وقت المغرب بالشك كما
في الهداية وغيرها قال العلامة قاسم فتد أن قول الامام هو الاصح ومشى عليه في البحر
مؤيداه بما قدمناه عنه من أنه لا يعدل عن قول الامام الا لضرورة من ضعف دليل أو
تعامل بخلافه كالمزارعة لكن تعامل الناس ليوم في عامة البلاد على قولها وقد أيدته في النهر
تبع للنقاية والوقاية والحرر والاصلاح ودرر السحر والامداد والمواهب وتشرح البرهان
وغيرهم مصرحين بان عليه الفتوى وفي تسراج قولها أو سمع وقوله أحوط اه أقول فكما
عدل عن قول الامام رحمه الله في الفتوى في العشاء مع أنه أحوط في قولها لتعامل الناس
عليه فكذلك ما نحن بصدده وهو النص ويؤيده ما تقدم قلناه عن الدر المختار وما نقل عن
العلامة نوح من قوله لا يؤخذ بكل ما قال في الفيض و به يفتى لعله محمول على ما اذا لم ينقل
عن غيره ما يؤيده ما علمت من موافقة غير ذلك في التصريح بالفتوى على قولها في وقت

بما هو مساو للفظ الفتوى في وقت العصر كما تقدم ذكره على ان مقاله العلامة
 - كور يحتمل أنه مبني على ما بحثه في البحر وقد علمت سقوطه ومتى كان كلام العلامة
 نوح محتملا لما ذكرناه سقط الاستدلال به ثم لا يخفى أن العلامة زين بن نجيم صاحب
 البحر معترف في بحره بان المشايخ صرحوا بان الفتوى على قولها في وقت العصر حيث
 قال لا يعدل عن قول الامام الى قولها أو قول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل أو تعامل
 بخلافه كالزريعة وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولها كما هنا اه فنانقل عنه من
 قوله في رساله رفع الغشاء مانصه وأما ما نقله بعض حنفية زماننا من أن الفتوى على قولها
 فعلى تقدير وجوده فهو في كتاب غير مشهور وغير المشهور لا يجوز الافتاء بما فيه الى آخر
 ما نقل عنه مناف لما اعترف به هو نفسه في بحره بقوله وان صرح المشايخ بان الفتوى على
 قولها كما هنا على أن كلام العلامة علاء الدين الحصكفي في ديباجة كتابه الدر المختار يفيد
 أن الفيض كتاب مشهور في المذهب حيث قال وما مر لي من الناظر فيه أن ينظر بعين
 الرضا والاستبصار وان يتلافى تلافيه بقدر الامكان الى أن قال لكن يا أخى بعد الوقوف
 على حقيقة الحال والاطلاع على ما حرره المتأخرون كصاحب البحر والنهر والفيض الى
 آخره فتبين من هذا أن الفيض من الكتب المحررة المشهورة وان معتمد صاحب البحر
 في هذه المسئلة بحثه المتقدم ذكره وقد تقدم ما فيه وعلمت سقوطه ثم اعلم أن الفروع التي
 عدل في الافتاء بها عن قول الامام الى قولها وان كانت يسيرة كما نصوا عليه فاي مانع
 من دخول مستثنافيهما كما تقدم نقله عن الدر المختار لا بل هي كثيرة في حد ذاتها يسيرة
 بالنسبة الى غير هذا الافتاء بقولهم افتاء قوله قال في تنقيح الحامدية في بحث الحكم الملق
 ما منه فن قول في يوسف ومحمد وغيرهما مبدية على قواعد أبي حنيفة أو هي أقوال
 مروية عنه وإن كانت ليهم لآل به لاستنداعهم لها من قواعد أول اختيارهم اياها كما
 مضت نهت في صدر حاشيتي على الدر مختار في أن قال تم رأيت في فتاوى العلامة أمين
 بن عبد العز ما صهومني أخذتني قول حسن أصحاب أبي حنيفة يعلم قطعاً أن

القول الذي أخذ به هو قول أبي حنيفة فإنه روى عن جميع أصحاب أبي حنيفة الكبار كابي يوسف ومحمد بن فرط والحسن انهم قالوا ما قلنا في مسألة قولنا لا هور رواية عن أبي حنيفة رضي الله عنه واقسموا عليه أيماناً غلاظاً فإن كان الأمر كذلك والحالة هذه لم يتحقق بحمد الله تعالى في الفقه جواب ولا منذهب إلا أنه كيفما كان وما نسب غيره إلا مجازاً وهو كقول القائل قولي قوله ومذهبي مذهبه اهـ

وفي المواهب اللطيفة شرح مسند الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه للشيخ عبد السدي مانصه وقد ألف الشيخ ابن نجيم صاحب البحر الرائق رسالة لتأييد مذهب الإمام في هذه المسئلة واستدل على مطالوبه بأدلة متعددة وأجاب عنها الشيخ أبو الحسن السدي في حاشية فتح القدير لابن الهمام لكن لما رأيت رجوع الإمام إلى قول الجمهور ما وسعني استدكري من الأدلة وجواب عنها وما للاختصار مع أنه روى في المسئلة المذكورة عن الإمام روايات متعددة فمنها رواية صيرورة النظر مثلين ومنها رواية المثل إلى أن قال وذكر في خزانة الروايات ناقلاً عن ملتقى البحار أن أبا حنيفة رحمه الله قد رجع في خروج وقت الظهر ودخول وقت العصر إلى قولهما ومن نقل بضار رجوع الإمام إلى قول صاحبه صاحب الفتاوى الشافعي وصاحب كتاب الانيس وصاحب الجوهر النير شرح تنوير الابصار وذكره أيضاً في زيادات الهندو إلى على مستترك الشيباني في باب ما يحل كراهة وما لا يحل وقال قد صح رجوع أبي حنيفة عن قوله لا يحل كل شيء أخيل وخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر وعن أشياء عدد هـ من نقل رجوع أيضاً صاحب العصر القويم وإن كان هذا القدر مقرر في رجوع الإمام وانضم إلى ذلك قول أهل مذهبنا أن الإمام في جانب وصاحبه في جانب مفتي بخيارين شيء فقي يقول لصاحبين كان الرجوع إلى قول الجمهور واجب وأما قول صاحب لبحر مفتي ولا يعمل إلا بقول الإمام لأعظم وإن أفتي المفتون بخلافه فذلك محذور في مختلف الرواية في تلك المسئلة عن الإمام ولا ينقل عنه الرجوع ولا فتي خلت الروايات عنه وكانت أحدهما مما يمسك به

صاحبه و يرويه عنه الامام فتنى بقولها فانما اُفتى بقول الامام لانها انما يرويان من
 قول الامام لا يرى لها مجرد عن قول الامام فتنبه اهـ والحاصل أنه على تقدير عدم رجوع
 الامام الاعظم رضى الله عنه عن القول بالعصر الثانى ^{في} الرواية الاخرى عنه بالعصر الاول
 لها مرجحات كثيرة لاسيما وقد أخذ بها أكثر أصحابه الآخذين عنه بلا واسطة كابي
 يوسف وشمس زور و الحسن بن زياد فهم عرف الناس باقواله من غيرهم فترجيحهم يقدم
 على ترجيح غيرهم لاسيما وذلك هو الذى اختاره جاهلير علماء المسلمين وهو الارفق
 بالمؤمنين وعنه عمى أكثر أمصار الاسلام على عمر النبى والايام ومن جلتهم أهل البلد
 الامين فان عمدهم تاييد بما مضى من السنين فاذا خالفوا الآن ذلك العمل ومنعوا من الصلاة
 في عصر الاول وألزموا الناس بالذان والصلاة في العصر الثانى كان ذلك مناقضا
 لذوا عابه ومنع عليه أكثر أهل الاسلام فيوجب ذلك أن عملهم الاول مع عمل أ
 عمل الاسلام باطل وجوز على مرجح مع وجود العلماء في كل عصر ومصر و
 بقول عاقل فقلنا عن فضل أيضا اذا خالف عمل أهل البلد الحرام عمل أكثر أهل
 الامصار كن ذلك ساء لا يفرق وعدم الاتحاد ولا شك أن لقاءهم على ما كانوا عليه
 هو موجب لتحديد الكلمة واتلاف الثوب بل انتقلهم للعمل بالعصر الثانى موجب
 لا يتر فى أهل النبى اخره قطع النظر عن غيرهما من البلدان لانه اجتمع في البلد الحرام
 من المذاهب الاربعة وفي عصر التانى اختلاف كثير في المذاهب فمن العلماء من يقول
 بشرح الوقت بمصير فضل متبنيه ومنهم من يقول بحرم التأخير ليه ومنهم من يقول بكره
 ذلك تزايد تأخير بذان واه زكى مسجد اخره الى العصر الثانى اقتضى ذلك ان
 كثير من الناس متيمين في سبب اخره يصونون في العصر الاول فرادى أو جماعات
 وتترقبون عن كنو يصونون مع الامام لاون في جمع عظيم فان منعوا من الصلاة جماعة
 في عصر لاون كان معصية جائرة ويكون سببا لاضطراب كثير وأيضا ان الدولة
 علة عدم التصديق بيرية فومت أثمة من أهل المذاهب الاربعة وجعلت لهم

وظائف ومرتببات ومن المعلوم بالضرورة أن ذلك اذن لهم في الاذان والصلاة على
 مذاهبيهم كل منهم يكون على مذهبه لا على مذهب غيره كما كان علماءهم جارا يقبل الآن
 فكيف يمنعون لأن من العمل على مقتضى مذاهبيهم في الاذان والصلاة فإذا كانوا
 باقين على ما كانوا عليه قبل الآن نزول هذه المحذورات ويصرون في جمع عظيم مع الامام
 الاول كما كانوا قبل الآن ويكون عملهم موافقا لعمل أكثر أهل الاسلام ويكون
 ذلك من سبب الاتفاق والائتلاف وعدم الافتراق ولا شك أن ذلك هو الاصلح
 للاسلام والمسلمين ولو لم يكن من المرجح أن تعمل بالعصر الاول الا هذا لكان كفايا
 من غير احتياج الى مرجح آخر كيف وقد تقدم كثير من المرجحات فواجب على
 شعاطي الفتوى النظر الى كثرة المرجحات مع مراعاة ما هو الاصلح للاسلام
 بينه من أعظم المرجحات وليحذر من يقتوى بما يوجب التفرق وعدم اتفاق
 الأمة مع وجود قول صحيح يوجب الاتحاد والاتفاق فقد تضح وصهر الجواب عن
 سؤال السائل بأنه لا يجوز منع من أراد الاذان والصلاة في العصر الاول ولا يجوز أيضا
 أن يجعل بدل الاذان الصلاة والسلام على النبي ﷺ على المنذر لأن الشرع
 جعل للاذان ألفاظا مخصوصة لا يجوز ابدالها بغيرها فمن أفتى بجواز ذلك فعليه
 بيان النص والافقد خطأ في فتواه هذا ما ظهر في هذه القضية ونعم أمة
 في أعناق العلماء وتعرض ذلك على العلماء من أهل الحرمين
 وغيرهم ليميزوا خط من صوب وفوق كل ذي عيب
 والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

بحمد الله تم طبع كتاب الدرر السنية في الرد على الوهابية وكتاب النصر في ذكر وقت
 صلاة العصر تأليف الامام الهمام مفتي الخصاص والعام وشيخ الاسلام بالمسجد الحرام
 السيد احمد بن زيني دحلان جعل الله مقره الجنان فقد أتى في كتابيه هذين بالادلة
 الواضحة والبراهين القطعية على تأييد دعاه وودحض حجة خصمه بالطريقتين
 العقلية والنقلية مع ساوك الادب عند الرد على خصومه وهذا دليل
 على أدبه الجم وعلمه الغزير وذلك بمطبعة دار احياء الكتب
 العربية بمصر مصححا معرفة لجنة التصحيح بها
 في شهر رمضان المبارك سنة ١٣٤٧
 هجرية على صاحبها أفضل
 الصلاة وأتم التحية
 آمين



